

Д. С.



28
IV. 90

8228/р

ИСТОРИЧЕСКИЕ ПАМЯТНИКИ

ВЪРОУЧЕНИЯ

АРМЯНСКОЙ ЦЕРКВИ,

относящиеся

къ XII столѣтию.

Переводъ съ Армянского

Александра Художника.



САНКТПЕТЕРВУРГЪ.

Въ Типографіи Втораго Отдѣления Собственной
Его Императорскаго Величества
Канцелярии.

1847.



Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Ценсуры печатать
позволяется. Іюля 9 дня 1846 года.

Цензоръ Архимандритъ Аввакумъ.

ПРЕДУВЪДОМЛЕНИЕ ОТЪ ПЕРЕВОДЧИКА.

Предлагаемое здѣсь, въ Русскомъ перево-
дѣ, Соборное Посланіе Патріарха Нерсеса
Клаэнскаго къ народу Армянскому, ка-
сается существенныхъ истинъ религіи,
учить благочестивой жизни, и благочинію въ
обрядахъ и богослуженій. Еще значительнѣе
въ догматическомъ отношеніи Переписка
Армянского Престола съ Греческимъ Им-
ператоромъ Мануиломъ Комnenомъ и Со-
боромъ Церкви Константинопольской. Въ
томъ и другомъ сочиненіи является св.
Патріархъ Нерсесь ревностнымъ и красно-
рѣчивымъ наставникомъ своей паствы и
просвѣщеннымъ проповѣдникомъ и истол-
кователемъ вѣры, исповѣдуемой Церковію,
ему ввѣренною. Въ первомъ дѣлаеть Нер-
сесь всѣмъ ясныя и живыя увѣщанія, дабы
никто въ его стадѣ не остался заблудшею-
овцою, никто не пребыль непокорнымъ
голосу пастыря,—и въ обоихъ мысли свои
облекаеть онъ въ такую изящную форму,

что по симъ уже произведеніямъ легко понять, почему современники и потомки усвоили ему наименованіе *Благодатнаго*.

Переводъ сихъ книгъ предпринять не безъ доброй цѣли, не безъ благихъ надеждъ, еще болѣе, не безъ важныхъ побужденій и основаній. Главною цѣлію было при этомъ дѣлъ познакомить внимательнаго читателя съ истинами вѣры и благочестія, какъ ихъ принимаетъ Церковь Армянская. Кроме перевода Литургіи Армянской, давно печатаннаго и едва ли не забытаго въ Русской Духовной Литературѣ, до послѣднихъ годовъ, не было никакихъ пособій, изъ коихъ бы любопытные могли узнать ученіе сосѣдней Церкви ближе и удовлетворительнѣе.

Такъ какъ въ Армянскихъ Богословско-Историческихъ книгахъ нигдѣ не разсуждается съ такою отчетливостію и ясностію о вѣроисповѣданіи сей восточной Церкви, какъ въ Соборномъ Посланіи св. Патріарха Нерсеса и особенно въ перепискѣ его съ Императоромъ и Патріархами Греческими: то я при всей скучности силь моихъ рѣшился издать переводъ оныхъ — въ надеждѣ, что

онъ дастъ новымъ соотечественникамъ
Армянского народа удовлетворительное по-
нятіе о его вѣроисповѣданіи.

Народъ Армянскій, со временъ безсмерт-
наго Императора Петра Великаго, имѣть
счастіе пользоваться особыми милостями
Августѣйшихъ Монарховъ Россіи; но съ
присоединеніемъ Эчміадзинскаго монасты-
ря къ владѣніямъ Имперіи Всероссійской,
начинается для него новая эпоха. Осво-
божденная отъ ига Магометанъ, Церковь
Армянская, ликуя подъ благодатною сѣнью
высокаго своего Покровителя, благослов-
ляетъ Высочайшее Имя НИКОЛАЯ I-го.

Греки, вслѣдствіе политическихъ пере-
вортовъ и религіозныхъ споровъ, стали съ
V-го вѣка Христіанской вѣры питать не-
расположеніе противъ Армянъ. Этотъ духъ
нерасположенія касался не только всего,
что относится къ народному характеру
Армянъ, но даже не щадилъ и самыхъ свя-
щенныхъ обрядовъ вѣры Армянской, обре-
меняя оные неприличными вымыслами,
оскорбляющими нечуждую духа Христова
Церковь Христову. Къ несчастію, басни сіи,

повторенныя иѣкоторыми другими легко-
вѣрными и неопытными историками, въ
послѣдствіи времени, вмѣстѣ съ ихъ книга-
ми, перешли и въ Россію, простосердечно
принимаются здѣсь иногда за правду и до-
нынѣ не подвергнуты строгому разбору и
опроверженію.

Не имѣя смѣлости и силь принять на
себя подобное дѣло, но ревнуя о мирѣ и
благѣ обѣихъ Церквей, переводчикъ рѣ-
шился писаніями, имѣющими весь церков-
ный авторитетъ, проложить путь Право-
славнымъ соотчичамъ, образовать понятія
объ Армянской Церкви болѣе основатель-
ныя. Надѣюсь, что писанія сіи поспособ-
ствуютъ къ устраниенію толковъ, повторяе-
мыхъ неискусными на счетъ вѣроисповѣ-
данія Церкви Армянской.

Въ переводѣ своеемъ я поставилъ обя-
занностію быть вѣрнымъ истолкователемъ,
и всѣ слова взвѣшивалъ на самыхъ вѣр-
ныхъ вѣсахъ, чтобы ни на шагъ не уклю-
ниться отъ мысли Автора.

Нерсесъ Клаэнскій, коего творенія здѣсь
предлагаются, былъ доблій Святитель XII

вѣка, котораго вся Армения признаетъ св. Отцемъ и Учителемъ Церкви,—его имя воспоминается и въ Четіяхъ Минеяхъ. Онъ отличался и какъ Священный Поэтъ,—и въ этомъ отношеніи соотчиши находить его столь знаменитымъ, что хотятъ ставить наравнѣ съ самыми лучшими поэтами Греческими и Латинскими.

Соборное Посланіе, его ко всѣмъ вообще Армянамъ написано имъ при восшествіи на Патріаршескій Престолъ въ 1166 году. Содержаніе онаго можно видѣть въ оглавленіи, а здѣсь переводчикъ находитъ нужнымъ замѣтить только, что это посланіе исполнено глубочайшаго благочестія и повсюду дышитъ благоговѣйнымъ чувствомъ, которымъ Нерсесъ былъ проникнутъ къ Религіи, Церкви и Церковному благочинію.

Вотъ поводъ и къ другому, сочиненію, основа коего принадлежить большою частию Нерсесу,—по сказанію Четій Миней Армянскихъ: «Слухъ о великой мудрости и учености Патріарха Нерсеса Клаэнского дошелъ до Греческаго Императора Мануила. Сей по

этому отправивъ пословъ, просилъ отъ него исповѣданія вѣры Армянской Церкви — и Св. Нерсесъ написалъ оное въ истинныхъ, открытыхъ и изящныхъ выраженияхъ.» Прочитавъ это исповѣданіе, Царь, Патріархъ и всѣ Греческіе ученые, признали оное согласнымъ съ православіемъ и много удивлялись изяществу изложенія. Но ища полнаго сближенія, послали къ Святителю Нерсесу нѣкоего Философа по имени Феоріана, который, прибывъ къ нему, и послѣ долговременныхъ собесѣданій возвратившись къ Царю, возвѣстилъ о мудрости и добродѣтели нашего Святителя, говоря: этотъ мужъ въ Арmenіи истинно богоблаголивъ и имѣть золотыя уста. По этому Греческій Императоръ и Патріархъ возымѣли особенную любовь и благоволеніе къ св. Первосвященнику Нерсесу, и во второй разъ послали къ нему нѣкоторыхъ поченныхъ мужей, чтобы возстановить согласіе и любовь между двумя народами, разделенными дотолъ одинъ отъ другаго враждою. Отъ чего это дѣло не состоялось, видно въ самомъ повѣствованіи, здѣсь переведен-

номъ. Предваряя читателя, переводчикъ можетъ сказать только то, что Армяне сошлись наконецъ вполнѣ въ существенныхъ пунктахъ вѣры съ Греками.

Св. Нерсесъ родился около 1098 года и упражнялся въ наукахъ духовныхъ и свѣтскихъ, быть обученъ языкамъ: Греческому, Сирійскому, Латинскому и всѣмъ наукамъ того вѣка. Усовершенствовавшись въ нихъ, быть онъ въ 1134 году, посвященъ въ Епископы, братомъ своимъ Каѳоликосомъ Григорисомъ, съ которымъ иѣздилъ на Соборъ Антіохійскій. Въ 1165 году быть онъ и самъ избранъ въ Патріархи всей Армении, и проведши въ семь санѣ примѣрно и достопамятно семь лѣтъ съ половиною, въ Бозѣ опочилъ 1173 года, оставивъ Церкви Армянской безцѣнное сокровище,—душеспасительныя рукописи.

Почитаемъ неизлишнимъ поименовать здѣсь извѣстнѣйшія изъ сихъ твореній, которые чрезвычайно уважаются между Армянами, и изъ коихъ иные напечатаны на одномъ Армянскомъ, а другія и съ переводами даже на многіе языки.

Въ стихахъ писаны книги:

- 1) Иисусъ Единородный Сынъ Отца (заключаетъ въ себѣ краткое начертаніе всей св. Библіи).
- 2) Исторія Арменіи (отъ самаго ея начала до 1121 года.)
- 3) Плачъ на разрушеніе Эдессы и
- 4) Сокращенное изложеніе 4 Евангелій.

Въ прозѣ имѣются: 1) Соборное посланіе къ народу Армянскому. 2) Сношенія о истинахъ православія и основаніяхъ нѣко-рыхъ изъ обрядовъ и праздниковъ Армян-скихъ,—кои были посланы къ Греческому Императору Мануилу Комнену и къ зятю его Алексію.—Два сіи посланія предлагаются здѣсь въ Русскомъ переводѣ.

Дальше принадлежитъ Нерсесу еще: множество церковныхъ пѣсней, гимновъ, ирмосовъ и каноновъ и проч.

Похвальное слово на животворящій крестъ Господень.

Разсужденіе объ Ангелахъ, небесахъ и украшениіи оныхъ.

Толкованіе на Евангеліе отъ Матоєя, и
кромъ нѣсколька другихъ достопамятныхъ
твореній.

Молитва, заключающаяся, по числу ча-
совъ въ суткахъ, въ 24 членахъ.—Текстъ
оной съ переводомъ на 24 Азіатскихъ и
Европейскихъ языкахъ изданъ въ недавнемъ
времени въ Венеціи.

Питаю себя пріятною надеждою, что
предлагаемый здѣсь переводъ признанъ бу-
детъ небезполезнымъ, наиболѣе потому, что
посредствомъ онаго благосклонные чита-
тели ближе усмотрятъ и узнаютъ истины
вѣры, какія исповѣдуютъ Армяне, и дер-
жась коихъ, уповаютъ *пребыть во истин-
номъ.*

О ГЛАВЛЕНИЕ

СТАТЕЙ, СОДЕРЖАЩИХСЯ ВЪ СЕЙ КНИГѢ.

	Стран.
I. Соборное посланіе Каеоликоса Армянскаго ко всему Армянскому племени	1.
Пастырское учищаніе къ лицамъ духовнымъ и мірянамъ, по достоинству, чину и званію каждого, какъ то:	
Къ монахамъ, пребывающимъ въ монастыряхъ	24.
Къ Настоятелямъ святаго общества въ Обителахъ	48.
Къ правителямъ Церкви мірской, называемымъ Епископами	54.
Къ сословію Священниковъ	71.
— Военачальникамъ и Областеначальникамъ мирскимъ	97.
— сословію воиновъ	109.
— гражданамъ	111.
— землемѣльцамъ и всѣмъ простолюдинамъ	113.
— женскому полу.	115.
II. Переписка между Греческимъ Императоромъ Мануиломъ и Св. Каеоликосами Армянскими Нерсесомъ и Григориомъ, касательно соглашенія въ вѣроисповѣданіи	119.
а) Случай, по которому сія переписка возникла	—
Изложеніе исповѣданія вѣры Армянской Церкви, написанное по желанію зятя Императора Греческаго Мануила, Алексія Протостратора, Архиепископомъ Нерсесомъ, братомъ Григоріса, Каеоликоса Армянского.	124.
б) Письменныя сношения двухъ Престоловъ до бесѣды Каеоликоса Нерсеса съ Феоріаномъ	153.

Письмо (первое) Императора Греческого Мануила къ Святейшему Каеоликосу Армянскому Григорису	154.
Отвѣтъ на первое письмо Императора Греческого Мануила, писанный Нерсесомъ (уже) Каеоликосомъ Армянскимъ.	158.
Изложеніе вѣры Церкви Армянскія, начертанное Нерсесомъ Каеоликосомъ Армянскимъ, по требованію Боголюбиваго Государя Грековъ Мануила.	173.
а) О ученіи	174.
б) О преданіяхъ церковныхъ	188.
Письмо первое Императора Греческого Мануила къ Владыкѣ Нерсесу, Каеоликосу Армянскому, касательно возстановленія мира и любви между обоими народами	211.
в) Отвѣтныя письма Каеоликоса Нерсеса послѣ бесѣды его съ Феоріаномъ	213.
Отвѣтъ на письмо Великаго Государя Грековъ, Кирѣ Мануила, отъ Нерсеса Каеоликоса, касательно истиннаго исповѣданія вѣры св. Церкви Армянской	214.
Третій отвѣтъ Владыки Нерсеса на письмо Императора	230.
Письмо Владыки Нерсеса Каеоликоса, къ Владыкѣ Михаилу, Патріарху Греческому	232.
г) Сношенія двухъ Престоловъ при Каеоликосѣ Григорисѣ до Соборныхъ совѣщаній и послѣ оныхъ	238.
Письмо Григориса Каеоликоса Армянского, который послѣ Владыки Нерсеса былъ преемникомъ Патріаршаго Престола, къ Благовѣрному Императору Грековъ Мануилу	240.
Письмо Григориса Каеоликоса Армянскаго, начертанное по совѣщанію всеобщаго Собора Армянъ, въ отвѣтъ Греческому Императору Мануилу, со-	

держащее въ себѣ изложеніе Православнаго ис- повѣданія, составленное по требованію Импера- тора съ общаго согласія и скрѣпленное под- писью всѣхъ Армянскихъ Епископовъ	248.
Письмо Григориса Каеоликоса Армянского и собора всей вообще Арmenіи, писанное на имя Вселен- ской Церкви Грековъ и Св. Собора, въ ней со- ставившагося въ отвѣтъ на письмо Патріарха Михаила, переселившагося предъ тѣмъ отъ міра ко Христу.	265.
д) Прекращеніе сношеній смертю Императора Мануила и смутными временами Имперіи Греческой.	276.
Примѣчанія переводчика	281.
Алфавитный Указатель	283.

I.

СОБОРНОЕ ПОСЛАНИЕ КАӨОЛИКОСА ⁽¹⁾ АРМЯНСКАГО НЕРСЕСА КО ВСЕМУ АРМЯНСКОМУ ПЛЕМЕНИ, НАДЪ КОИМЪ ВВЪРЕНО ЕМУ ОТЪ ГОСПОДА СМОТРЪНИЕ.

Нерсесъ, рабъ Іисуса Христа и милостію Его Каөоликосъ Арменіи, всѣмъ вѣрующимъ Армянского народа (какъ обитающимъ на Востокѣ въ собственной странѣ Арmenіи, такъ и пресельствующимъ на Западѣ, и среди чуждыхъ странъ между иноязычными народами пребывающимъ, и по всѣмъ областямъ, за общіе грѣхи наши, разсѣяннымъ — по городамъ, укрѣплениямъ, селамъ и усадьбамъ; всѣмъ вообще Епископамъ и Пресвiterамъ, монашествующимъ и гражданамъ, князьямъ и подданнымъ, военнымъ чинамъ — коннымъ и пѣшимъ, областеначальникамъ и правителямъ, помѣщикамъ и земледѣльцамъ, купцамъ и ремесленникамъ и всѣмъ вообще разными ремеслами по добруму изволенію и охотѣ занимающимся, мужамъ и женамъ, отрокамъ и юношамъ, совершеннолѣтнимъ и

престарѣльмъ, мірскимъ обществамъ и духовнымъ сословіямъ) — о силѣ Богоноснаго и спасительнаго Креста, останковъ Св. Апостоловъ, пріявшихъ въ огненныхъ языкахъ Св. Духа, и — десницы (²) Св. Просвѣтителя нашего и его Престола, теперь нами занимаемаго — привѣтствие любви и мира.

Предстоиа предъ сими Святынями, пребываемъ мы въ моленіяхъ къ Богу о спасеніи душъ вашихъ, да отверзутся уши ума ващѣго во усъшаніе Божественныхъ словъ, которыя, почерпая изъ заповѣдей Божіихъ, вамъ предлагаемъ, дабы руководясь нами по пути правды, удостоился каждый изъ васъ наслѣдовать единую отъ обителей въ дому Отца Небеснаго. Равно умоляемъ мы и васъ всѣхъ молиться за насъ, дабы когда Богъ воззоветъ (насъ къ Себѣ), могли неосудно дать ему отчетъ въ управлѣніи нашемъ вами.

Да будетъ вамъ извѣстно, что Отецъ нашъ по духу, и братъ по тѣлу, Святѣйшій Каѳоликосъ Григорій, преемникъ и родственникъ великаго Просвѣтителя Арменіи, подобный ему и въ чистотѣ души и мудрости, — когда послѣ долгаго, доброго пасенія словеснаго стада, врученного ему Іисусомъ Христомъ (по словамъ Іисуса Христа, сказаннымъ Апостолу Петру: *паси овцы мои*) (*), примѣтилъ приближеніе конца своей жизни, извѣстясь о томъ, подобно прочимъ блаженнымъ Патріархамъ, отъ Св.

(*) Іоан. 21, 17.

Духа, еще при своей жизни призывалъ къ себѣ Епископовъ, Учителей, Отцовъ Святой горы⁽³⁾ и многихъ другихъ изъ различныхъ мѣстъ,—и вмѣстѣ съ ними (хотя мы прежде, зная свое недостоинство, многократно отрекались), противъ нашей воли, — избралъ наше смиреніе и рукоположилъ въ Каѳоликоса племени Гайканского и дома Өоргамы⁽⁴⁾.

Совершивъ это дѣло, повелѣнное ему свыше, по прошествіи трехъ мѣсяцівъ, Св. Патріархъ переселился ко Христу, (какъ бы) призванный имъ причтень быти къ Святымъ Отцамъ, къ 12-ти Апостоламъ, къ терпѣвшимъ гоненія, яко претерпѣвшій гоненія за правду и отъ противниковъ истины — различные искушенія, — къ лицу прославленныхъ, яко почтенный во время жизни своей отъ Бога и людей. *И смерть его честна предъ Господомъ* (*), какъ смерть тѣхъ угодниковъ, о коихъ выражается настоящими словами Царь-Пророкъ. Твердою дѣсицею управляя членъ вѣры по вѣянію Св. Духа, переплылъ онъ чрезъ море міра въ истинной вѣрѣ и добродѣтели и достигъ въ цѣлости спокойной и тихой пристани, но оставилъ насъ въ этой бѣдственной жизни между зміями, скорпіонами, и другими вредоносными звѣрями видимыми и невидимыми, и кроме того еще подъ тяжкимъ бременемъ заботъ духовныхъ и мірскихъ. Исхитясь отъ таковыхъ страданій, воспарилъ онъ въ жилище горнихъ, —

(*) Псал. 115, 6.

и нашему бессилію оставилъ нести на раменахъ все бремя попечений о всѣхъ церквахъ Армянскихъ.

Поставленный въ такомъ положеніи, я трепещу и содрогаюсь, помышляя, какой ужасный и грозный судъ Божій изрекается въ *стѣхомъ и новомъ завѣтѣ* (*) касательно Пастырей и Архіереевъ, и это столько беспокоитъ духъ мой, что я *не могу дать сна очима моимъ и вѣждома моимъ дреманія* (**): ибо многоразличныя, какъ по имени, такъ и по предмету, объемлетъ обязанности то единымъ ка- жущееся дѣло — блюстителя душъ, которое возлагается званіемъ Каѳоликоса или Патріарха, Еписко- па или Священника, хотя одинъ изъ сихъ сановъ выше, другой ниже. Чѣмъ первостепеннѣе какой санъ, тѣмъ тягчайшее возлагаетъ онъ бремя, заклю- чаая въ себѣ нѣкоторымъ образомъ прочie низшie; а званію, о которомъ идетъ дѣло, придаются имено- ванія, свойственныя какъ священству, такъ и свя- щенноначальству. Именно, блюстители душъ нари- чаются отцами, кормителями, учителями, врачами, стражами, пастырями, вождями, (посредниками), хо- датаями, судіями, и носятъ многія другія именования, какъ совершители таинствъ Богослуженія и блюсти- тели ненарушимості законовъ Церкви Христовой.

Теперь, какимъ образомъ по смыслу Апостола Павла кто-либо можетъ быть матерью или даже

(*) Прем. 6, 5 — 6 и въ др. мѣстахъ.

(**) Псал. 131, 4.

кормилицею тѣмъ, которые отъ его лона отдѣляются? Апостолъ говоритъ: *чадца моя, ими же паки болѣзную, дондеже вообразится Христосъ въ васъ* (*); а въ другомъ мѣстѣ: *яко доилица греетъ своя чада, тако желающе васъ* (**). По природѣ уже дѣти любятъ родителей и питомцы доилицъ своихъ; но когда вмѣсто любви оказывается ненависть и отчужденіе: то какъ можно намъ надѣяться видѣть возрожденіе таковыхъ чрезъ Слово Божественное къ покаянію, или какъ отечески воскормлять таковыхъ, утверждая въ нихъ память и страхъ Божій?

Какъ можно быть учителемъ, наставникомъ и проповѣдникомъ, восходить, по повелѣнію Божію, *на высокую гору Сиона* (***) , которая есть Св. Церковь, безбоязненно возглашать слова Евангелия, и по словамъ Св. Павла къ Тимоѳею: *проповѣдывать слово благовременнѣй и безвременнѣй* (****), обличать, запрещать и утѣшать, когда ученики разсѣяны, а не совокуплены въ училищѣ, и любятъ не столько ученіе истинной мудрости, сколько ложь и суetu; когда наконецъ на зло они мудры (совершенны), а *на благо (просты) — младенцы?*

Какъ можно быть врачемъ зараженныхъ отъ жала непокориваго дракона, и со всею заботливо-

(*) Галат. 4, 19.

(**) 1 Солун. 2, 7.

(***) Ис. 40, 9.

(****) 2 Тимое. 4, 2.

стію врачевать болѣзни естественныя и привходящія въ такомъ случаѣ, когда болящіе не только не прибѣгаютъ къ цѣлительнымъ средствамъ врачей духовныхъ, но и неохотно принимаютъ полезныя лекарства (когда наприм. подносится имъ чаша обличенія или увѣщанія), подобно людямъ страждущимъ болѣзнию въ желудкѣ, желчью поврежденномъ, когда они возражаютъ еще своимъ цѣлительнымъ словами: *врачу, изцѣлися* (прежде) *самъ* (*) отъ таковыхъ болѣзней, а потомъ уже приступи ко мнѣ съ твоими упреками?

Или какъ можно быть стражемъ людей, которые отчуждены отъ нась и мѣстомъ и любовію? При такой грозной заповѣди Господа къ Пророку Иезекіилю: *сыне человѣчъ, въ страже дахъ тя дому Израилеву* (**), и если ты не возвѣстишь имъ ковы и нашествіе врага, и они будутъ побиты или пленены, *кровь ихъ отъ руки твоя взыщу*, — одно только представляется намъ утѣшеніе въ другомъ словѣ, изрѣченномъ отъ Бога къ тому же Пророку: *если же услышатъ нечестивые* гласъ словесъ твоихъ, и не обратятся отъ путей своихъ (и погибнуть), *ты душу свою избавилъ еси* (***) , а за кровь свою они будутъ отвѣчать сами.

(*) Луки 4, 23.

(**) Иезек. 33, 7—8.

(***) Ст. 9.

Какъ возможно намъ и пастырскую обязанность исполнять—покоить стадо на мѣстѣ злачномъ Божественныхъ законовъ, со всею мудростю напаять животворною водою Духа Святаго, отженять волковъ и врачевать уязвленныхъ,—будучи Пастыремъ, отдаленнымъ отъ стада на великое разстояніе?—

Какъ можно быть руководителемъ тѣмъ, которые не хотятъ идти путемъ, какой указуетъ руководитель, путемъ ведущимъ къ небу, но скорѣе стремятся по пути широкому и открытому, ведущему къ безднѣ ада?

Какъ можемъ мы быть посредниками между Богомъ и людьми для тѣхъ, которые не хотятъ хранить обѣта, данного ими Богу при крещеніи,—когда они отреклись отъ Сатаны и отъ всѣхъ дѣлъ и прельщений его и кои, нарушая обѣтъ, данный Св. Духу въ день спасенія, охотно послѣдуютъ діаволу мыслю, словомъ и дѣломъ?

Какъ возможемъ мы и священноначальническій судъ приводить въ дѣйствіе въ такомъ народѣ, въ которомъ не токмо никто не хочетъ покоряться суду Божественныхъ Законовъ, но еще всякий надъ судами церковными дѣлается судіею неправымъ, и, имѣя собственныя очи, наполненные большими бревнами, осуждаетъ всегда со всею злостю кле-

веты и наглости, легкие сучцы греховныхъ дѣлъ, примѣчаемые въ очахъ Пастырей?

При такомъ состояніи дѣлъ трепещу всею мыслью и всѣми членами, поражаясь страхомъ суда Божія, чтобы это дѣло смотрѣнія, порученное мнѣ отъ Бога, вмѣсто славы не содѣжалось мнѣ виною поношенія, и вмѣсто неувядаемаго вѣнца по обѣту, не нанесло стыденія лицу моему; и я, вмѣсто того, чтобы услышать слова: *рабе блажий и вѣрный* (*), какъ тѣ рабы, которые во благо употребили данній имъ талантъ и принесли пользу Господу своему, не услышалъ бы то страшное и ужасное вѣдѣніе, изреченное къ непринесшему пользы рабу: *лукавый рабе и лживый подобаше убо тебѣ вдати сребро слова моего торжникомъ* (это души человѣческія), *и пришедъ азъ взялъ бы свое съ лихвою* (**), т. е. отъ словъ, кои они отъ тебя услышали бы, возрасло бы дѣло совершенства; а какъ ты сослугамъ твоимъ не преподалъ пищу духовную, когда было время поучаться; того ради и говорю: *да возмется отъ тебя сребро* (***) моей благодати и дастся тѣмъ, кои пріумножили слово мое въ полное число десяти талантовъ, и *этотъ рабъ неключимый* (****) въ дѣлѣ служенія моего, къ которому я поставилъ его, да *ввержется во тьму кромышную*.

(*) Матв. 25, 21.

(**) Мат. 25, 26—27.

(***) Ст. 28.

(****) Ст. 30.

Посему я недоумѣваю, что дѣлать, чтобы защи-
тить душу мою отъ такихъ ужасныхъ угрозъ, тѣмъ
богѣе, что посѣтить каждого во всѣхъ концахъ міра
для проповѣди Слова Божія, по примѣру Св. Апо-
столовъ, мнѣ рѣшительно невозможно, какъ по на-
стоящимъ бѣдственнымъ временамъ, такъ и по
той причинѣ, что паства моя разсѣяна по разнымъ
царствамъ. Народъ нашъ не имѣетъ теперь цар-
ствующаго и главнаго многолюднаго города, изъ
коего бы, какъ съ епископскаго или учительскаго
Престола, могъ я наставлять народъ нашъ въ Бо-
жественныхъ заповѣдяхъ, какъ это могли дѣлать
первые Патріархи и учителя. Подобно сернѣ,
ускользнувшей отъ ловчихъ и отъ псовъ, обитаемъ
мы въ этой дебри ^(*), въ коей лишены даже необхо-
димыхъ жизненныхъ потребностей, не имѣя у себя
ни селеній, ни какихъ-либо усадьбъ. Даже нѣть
полей для посѣва, отъ коихъ бы хотя трудами и
потомъ могли удовлетворять нужды наши; равно ни
откуда не получаемъ и вспоможенія, какъ бы слѣ-
довало, ни отъ Царей, ни отъ вельможъ, исповѣ-
дующихъ Христата; но отъ единаго Господа Бога
все имѣемъ, по наставленію Св. Пророка, который
говорить: *возверзи на Господа печаль твою, и той*
ты препитаетъ ^(*) *и въ другомъ мѣстѣ: кто въро-*
ва Господеви и постыдься ^(**)?

(*) Псал. 54, 23.

(**) Сирах. 2, 10.

Все это истинно и — неумолимы угрозы Суда Божія на беспечныхъ и нерадивыхъ Пастыреj, которые не пасутъ словеснаго стада Христова Божественнымъ его учениемъ, и не напояютъ живою водою Божественной мудрости.

Теперь, когда жребій сей духовнаго смотрѣнія паль на мое безсиліе (ибо во мнѣ ни бодрости духа не достаетъ, ни силы тѣлесной), теперь я и по слабости моей собственной и по тягостному времени, какъ я это объяснилъ выше, — недоумѣваю, какъ должно мнѣ дѣйствовать? Оставить это стадо Верховнаго Пастыря, и видя, какъ овцы расхищаются волками, нерадѣть о нихъ, значитъ быть пастыремъ невѣрнымъ, особенно для того, кто знаетъ волю Божію, а не несмысленъ. Ибо если кто *невѣдьмый* волю Господа своего, творить преступное, таковыи біенъ будетъ *мало* (*), по слову Господа, но кто зная, не исполняетъ своего служенія, таковыи наказывается весьма жестоко. Правда, въ настоящее время нѣтъ человѣка, который бы не зналъ различія между добромъ и зломъ и который бы добровольно показывалъ себя невѣдущимъ. За всѣмъ тѣмъ мы должны неотмѣнно, со всею бдительностію, наставлять и поучать, потому что самая важность нашего сана требуетъ, чтобы мы безпрерывно напоевали млекомъ слова Божія души младенцовъ о Христѣ. Но какъ это, по нынѣшнему времени и по об-

(*) Лука 11, 47—48.

стоятельствамъ мѣста и по состоянию насть самихъ, какъ уже выше изложено, лично невозможнo: то, дабы вовсе не остаться бездѣйственными и бесполезными для васъ,—взвѣренная намъ отъ Духа Божія паства,—мы обще съ Епископами и учителями, признали за справедливое письменно привести вамъ на память заповѣданное Богомъ, какъ въ ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ, — подражая въ этомъ случаѣ великому Апостолу Павлу, который проповѣдывалъ Евангеліе, не токмо обходя отдаленныя страны, — какъ самъ онъ говорить: *отъ Іерусалима до Иллiri-ка*(*), но и находясь въ узахъ, посланіями подкреплять учениковъ своихъ, какъ это можно видѣть въ самыхъ его письмахъ: *молю убо васъ азъ юзникъ о Господѣ, достойно ходити званія, въ неоже звани бысте* (**).

Подражая теперь ему и мы, какъ бы въ добровольномъ заключеніи и узахъ заключенные въ здѣшнихъ знайныхъ дебряхъ, собственноручнымъ письмомъ рѣшились бесѣдоватъ, какъбы устно ко всѣмъ, кои имѣютъ уши слышать. Впрочемъ не хотимъ говорить вамъ словами собственными, но повторить изрѣченія и мысли Апостольскія и Пророческія и учителей церковныхъ во услышаніе ваше. Если вы внявъ онымъ съ охотою, подобно землѣ доброй и плодоносной, сохраняющей сѣмя въ нѣдрахъ своихъ, утвердите ихъ въ памяти и дѣлами

(*) Рим. 15, 19.

(**) Ефес. 4, 1.

вашими принесете плодъ Богу: то успѣте уго-
тавать спасеніе душамъ вашимъ, а намъ чрезъ то воз-
даяніе. Если же кто не обратитъ на это должнаго
вниманія и съ пренебреженіемъ отвратитъ отъ на-
шихъ словъ слухъ свой, яко непокорный Богу, или
же и внявъ, не захочетъ приносить дѣлами своими
плодовъ правды, но будетъ нераскаянною душою
и презорливымъ сердцемъ продолжать, предаваясь
нечаянію, коснѣть во грѣхахъ до кончины своей:
то по крайней мѣрѣ мы не будемъ въ отвѣтѣ за
кровь такового предъ Іисусомъ Христомъ; ибо воз-
можемъ тогда засвидѣтельствовать предъ Богомъ и
Ангелами Его и при всѣхъ васть слушающихъ, что
мы не отступали и не преставали проповѣдывать
таковыемъ Слово Божіе.

Теперь какъ изъ всѣхъ частей тѣла важнѣе и первѣе
есть глава, по высшему мѣсту, ею занимаемому и по
чувствамъ въ ней сосредоточеннымъ, а по ней уже
следуютъ другіе члены постепенно; такъ и въ чле-
нахъ духа величайшій и главнѣйшій, яко глава, есть
истина вѣры, съ кою должны согласоваться по за-
повѣдямъ Іисуса Христа, яко члены тѣла съ главою,
дѣла правды и великія и малыя. По сему мы прежде
всего намѣрены изложить предъ вами, яко главу
всѣхъ благъ, — вѣру. При этомъ мы не думаемъ
высказывать вамъ что-либо новое, но только объ-
ясниться кратко, назидая на основаніи Апостолъ и
Пророковъ и Св. Отцевъ, дабы кто-нибудь, внимая

словамъ неученыхъ и невѣждъ, кои ко вреду слушающихъ высказываютъ мнѣнія несогласныя съ исповѣданіемъ Церкви Вселенской, а еще и того болѣе, разногласяще съ самимъ Священнымъ Писаніемъ,—не бывъ приведенъ въ заблужденіе отъ пути истины. И чтобы вы знали, въ кого вы приняли вѣру въ день крещенія по словамъ Апостола Павла: *въмъ, ему же въровахъ* (*), или какого долженъ держаться исповѣданія всякой православный христіанинъ, мы постараемся прежде всего въ простыхъ и ясныхъ словахъ изложить *исповѣданіе истинной вѣры*.

Должно и достойно покланяющимся Іисусу Христу и крещеннымъ во имя Св. Троицы исповѣдывать три единосущныя сосущественные лица, Отца и Сына и Св. Духа, во единомъ естествѣ, едино Божество и едино владычество, единочестное и единославное, ни кѣмъ несotворенное, не имѣющее начала когда-либо, не вознесенное на высоту изъ безславія, ни отъ без силія премъненное въ силу, но прежде всѣхъ вѣкъ существовавшее и нынѣ существующее и до нескончаемыхъ вѣковъ пребывать имѣющее. Это существо несозданное и бессмертное, невидимое по естеству, но видимое по причинѣ тварей, видящее все, но ни кѣмъ незримое — есть Отецъ безначальный и нерожденный, Сынъ рожденный отъ естества Отча, но безвременно,—не по

(*) 2 Тимое. 1, 12.

человѣческому рожденію, сопряженному съ тѣніемъ и преходящему, о чёмъ и помыслить уже богохульно, тѣмъ болѣе высказать словами; но — какъ свѣтъ, отдѣляясь отъ свѣта, и огнь отъ огня, не становятся чуждаго естества, но суть одинъ и тотъ же лучь свѣта, и одинъ и тотъ же теплотворъ огня, какъ раждающее, такъ и раждающееся, и оба по естеству пребываютъ одно и тоже, хотя дѣломъ и отдѣльны одинъ отъ другаго:—Такъ и свѣтъ Сынъ отъ свѣта Отца, и огнь Божества Сына отъ огня Божества Отча, происходящій рожденiemъ, не различны между собою, но суть едино по существу.

Но примѣромъ безпримѣрного рожденія сына ничто не можетъ быть лучше, какъ рожденіе слова нашего отъ мысли человѣческой; хотя и этотъ примѣръ не совсѣмъ сообразенъ съ истиною. Потому-то и нарицается Господь—*Словомъ*, по неистлѣнію рожденія, *Сыномъ* же потому, что Онъ есть отъ естества Отча, не чуждый ему и не созданіе, какъ злохульствовалъ Арий. Способъ же къ познанію непостижимаго не иной какой остается, какъ вѣровать изрѣченіямъ священнаго писанія, не подвергая изслѣдованію неизслѣдимаго, ибо Божественное рожденіе называется въ немъ непостижимымъ и неизрѣченнымъ на языкѣ человѣческомъ.

Такожъ и Св. Духъ нарицается исходящимъ отъ *Отца* (*) и сославимымъ съ *Сыномъ*,— Богомъ совер-

(*) Иоан. 15, 26.

шеннымъ, какъ и Отецъ и Сынъ. Едина воля у трехъ лицъ и едина сила и едино могущество творческое. Отецъ восхотѣлъ создать твари видимыя и невидимыя; Сынъ возвелъ ихъ отъ небытія къ существованію; Святый Духъ устроаетъ оныя своею мудростію (*).

Тоже самое Слово Божіе, сотворившее человѣка по своему образу, и явившееся ему послѣ прерѣщенія, какъ являвшееся всѣмъ праведнымъ древнимъ: Ною, Аврааму, Исааку, Іакову, Іову, Моисею, Аарону, Іисусу (Навину) и другимъ пророкамъ, и бесѣдовавшее съ ними,—въ послѣдніе дни по благовѣстію Архангела Гавріила низшло во чрево дѣви Маріи и, пріявъ отъ существа Ея плоть, душу и умъ, совокупило, новымъ и неизрѣченнымъ соединеніемъ—съ своимъ Божествомъ, и возрастая во чревѣ девять мѣсяцевъ, яко младенецъ, родилося Богомъ и человѣкомъ совершеннымъ, безъ сліянія существа, въ единеніи нераздѣльномъ. Единъ Христосъ и едино лицо Его, изъ двухъ соединенныхъ естествъ. Воздоемъ быль млекомъ яко человѣкъ, и Ангелами прославленъ, яко Богъ. Все совершающій, ходилъ Онъ въ мірѣ тридесять лѣтъ, доколѣ не совершилъ полнаго образа человѣческаго, крестился отъ раба, какъ человѣкъ, и свидѣтельствованъ отъ Отца и Св. Духа, какъ Сынъ Всевышняго. Искушался отъ діавола, какъ чело-

(*) Псал. 32, 6.

вѣкъ, и побѣдилъ искушающаго, яко Богъ. Алкаль и жаждалъ, предавался сну и плакалъ, и утомлялся какъ человѣкъ, предавшій себя подъ законы плоти, и — совершилъ чудеса и знаменія и показалъ Божественные силы, яко Богъ совершенный. Волею предался на страданія и, безстрастный, пострадалъ на крестѣ страдательнымъ естествомъ человѣческимъ. Неповинный смерти, умеръ смертнымъ тѣломъ человѣческимъ, чтобы оживить умершее естество человѣческое; низшелъ въ гробъ и дважды взялъ добычи отъ ада⁽⁶⁾, первѣе человѣческимъ духомъ, соединеннымъ съ Божествомъ, даря свободу душамъ заключеннымъ во мракѣ, потомъ же воскресенiemъ своего Божественного тѣла, даря (намъ) надежду воскресенія смертной нашей природѣ отъ истлѣнія смерти. — Воскресъ изъ мертвыхъ своєю силою въ третій день и явился двунадесяти ученикамъ своимъ и пяти стамъ семидесяти и другимъ многимъ, содѣлавшимся свидѣтелями и проповѣдниками вселенной,—деньми четыредесятыми являлся имъ и глаголя^(*) съ ними. По совершении же сорока дней вознесся на небо и сидѣть одесную Отца въ горнихъ, не отдѣливъ естества человѣческаго отъ своего Божества; почему и приидетъ съ тѣмъ же тѣломъ, во славѣ Божества своего и Отчаго, воскресить мертвыхъ и судить міръ по правотѣ, дѣлавшимъ добро воздать въ наслѣдіе благая и безконечное царство, а дѣлав-

(*) Дѣян. 1, 3.

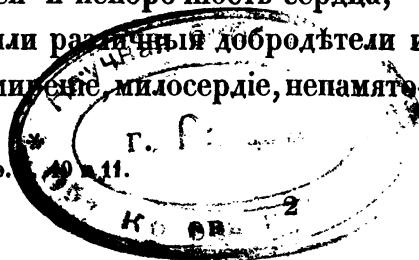
шимъ злая, стыдъ вѣчный и муки по дѣламъ каждого.

Таковое исповѣданіе истинной вѣры есть основаніе Божественнаго храма въ нась. Дѣла же благія суть зданіе, возведенное на семъ основаніи, —какъ и Господь исповѣданіе Петра, какъ какой камень, поставилъ невещественнымъ основаніемъ своей церкви; Себя же самаго зиждителемъ, дѣла же благія своихъ избранныхъ во всѣхъ народахъ, яко вещества зданія вместо камней и дерева и другихъ веществъ, потребныхъ въ дѣлѣ строенія.

Такимъ образомъ Онъ самъ есть какъ бы зодчій, а мы, какъ бы дѣлатели, исполняющіе его приказанія, какъ самъ Онъ сказалъ ученикамъ своимъ: *безъ Мене не можете творити нищесоже* (*). Пишетъ и Апостолъ Павель: *по благодати Божіей основаніе положихъ, еже есть Христосъ и истинная вѣра въ него, но икъ назидаетъ* (**), то есть тѣ, кои пришли уже и кои еще приидутъ въ міръ; созиданіе же идетъ дѣлами каждого, добрыми ли то или злыми.

Если кто на этомъ основаніи назидаетъ золото, понимаю подъ нимъ правду и истину, сребро,—разумѣю чистоту мыслей и непорочность сердца,—камни драгоценныѣ, или различныи добродѣтели и по частямъ любовь, смиреніе, милосердіе, непамято-

(*) Иоан. 15, 5. (**) 1 Коринт.



злобіе, пощеніе, молитви, воздержаніе: такіе матеріалы и имъ подобные суть драгоценныя жемчужины; ихъ наздали на основаніи вѣры праведныя души. Но любящіе неправду не созидаютъ изъ такихъ драгоценныхъ и твердыхъ веществъ свое зданіе и притомъ на основаніи вѣры,—а приносятъ матеріалы дурные и непрочныя, какъ то: дерево, траву, тростникъ. Дерево изображаетъ грѣхи болѣе тяжкіе: смертоубійство, любодѣйство, кражи, хищенія и симъ подобные; трава—злыя намѣренія, слагаемыя въ сердцѣ; тростникъ же гнусныя слова, произносимыя устами людей, коихъ языки служать орудіемъ діаволу, когда напримѣръ ругаютъ и укоряютъ ближняго и злословятъ его разнообразною хулою, что на простонародномъ языкѣ называется ругательствомъ, а на языкѣ Св. Писанія именуется проклятиемъ и поношениемъ и симъ подобными именованіями, о коихъ еще и Пророкъ Давидъ говоритъ: *проклятий и горечи исполнъ уста ихъ* (*). Кромѣ того уподобляются тростнику ложь и злословіе, предательство и другія къ нимъ принадлежащія слова беззаконія.

Изъ сихъ-то двухъ сопротивныхъ, то есть, изъ драгоценныхъ и грубыхъ веществъ построенные зданія, по словамъ Писанія *отъ искусства* (**), потому что Судія явится въ огнѣ. Буде работа, выведенная на основаніи вѣры, будетъ злато, среб-

(*) Псаломъ 9, 28. (**) 1 Коринѳ. 3, 13.

ро и другіе камни, которые не истлѣваютъ, но огнь только больше еще очищаются: то здатель будеть жить и получить воздаяніе. Если же будетъ трава, тростникъ и дерево, которыйя легко повреждаются отъ огня: то употребившій ихъ въ дѣло, будеть наказанъ. Иначе и невозможно, ибо, какъ одного основанія палатъ недостаточно для жительства людей, а къ нему (къ основанію) должны превзойти еще стѣны, кровля и другія принадлежности: такъ и одной вѣры безъ дѣла недостаточно, чтобы кто либо могъ себя самаго создать въ храмъ Божій.

И какъ вѣра безъ дѣла, и дѣла безъ вѣры по словамъ Апостола одинаково мертвы, подобно тому какъ голова безъ тѣла не можетъ имѣть жизненности, ниже тѣло безъ головы: того ради умоляю васъ всѣхъ присоединить къ истинной вѣрѣ, пріятой вамъ отъ рожденія въ купели и нынѣ твердо сохраняемой—и дѣла правды, чтобы быть вамъ просвѣщенными не на одно только око, но зреТЬ свѣтло обоими. И не полагайтесь на тщетную надежду безумныхъ, которые говорятъ, будто достаточно (для христіанина) одной истинной вѣры, чтобы избавиться отъ муки и заслужить царство небесное. Напротивъ, какъ напримѣръ мертвый членъ недостаточенъ болѣе для отправленій тѣла; такъ и вѣра мертвая не даетъ силы душѣ, но еще содѣлываетъ повиннымъ наивицѣшимъ мукамъ тѣго, кто ее имѣть,— какъ на такія муки осужденья былъ (въ притчѣ) тотъ

рабъ, который сохранилъ только свой талантъ, а не сдѣлалъ изъ него никакого приращенія, подобно другимъ его товарищамъ. Ибо талантъ сей въ притчѣ есть вѣра, а польза отъ таланта суть дѣла. Тѣхъ же, которые не знаютъ, почему говорится, что вѣра безъ дѣла мертва, мы постараемся сей часть вразумить.

Вѣра имѣть правда одно именованіе, но сила сего именованія есть двоякая. Первое значеніе есть *исповѣданіе*; по нему вѣра состоитъ въ признаніи Св. Троицы, принимаемомъ всякимъ отъ купели. Вторая сила вѣры состоитъ въ *вѣрованіи*, что словеса, которыя глаголалъ Духъ Святый устами Пророковъ и Апостоловъ и учителей церковныхъ и которыхъ начертаны въ Св. Писаніи, не суть басни, или ложь, — состоитъ, говорю, въ признаніи ихъ столь истинными и справедливыми, какъ если бы кто собственными очами видѣлъ, что по словамъ Писанія было или будетъ, или есть. Бывшее есть то, о чёмъ повѣствуютъ писанія, какъ Ветхаго, такъ и Нового Завѣта, такъ напр., что всѣ видимыя и невидимыя существа прежде не были, а сотворены величиемъ Божімъ, сюда же относятся и чудеса и силы, совершенныя Богомъ послѣ сотворенія. Будущее суть тѣ свидѣтельства Писанія, по коимъ дѣлающимъ благая будетъ отъ Бога воздаяніе и блаженство, а дѣлающимъ зло — муки и огнь вѣчный. Подъ настоящимъ же разумѣется то, о чёмъ проповѣдуется во всѣхъ

словахъ; напр. что Богъ недалекъ отъ каждого изъ насть и ко всякому близокъ, что всякое помышление человѣческое благое или злое Ему известно и все, что изрѣаютъ люди устами своими, Онъ слышитъ безошибочно и чтобы ни творили они плотю втай-ниѣ, Онъ видитъ то явно, потому что *ильстъ тварь нелглена предъ Нимъ* (*).

И такъ, кто вѣритъ сему отъ всего сердца, тотъ и имѣеть вѣру живую. Таковыи отнюдь не дерзаетъ ни въ сердцѣ своемъ помыслить злаго, ни устами изречь вещь беззаконную, тѣмъ менѣе совершить какой либо грѣхъ дѣломъ. Ибо если, видя присут-ствие постороннихъ, люди перестаютъ дѣлать беззаконное: то вѣруя, что Богъ все видитъ, какъ осмѣ-лится кто либо или изрекать гнусное, или творить произвольно злое? Такимъ образомъ, кто словами только исповѣдуется Бога, а не дѣлами, таковаго вѣра оказывается мертвою.

Между различными наименованіями дѣлъ смо-трѣнія, ввѣренного намъ отъ Бога по служению на Святомъ Престолѣ нашемъ, есть также именование и *долгъ врачества*. Какъ теперь врачъ, познавши причины недуга больнаго, предписываетъ ему воз-держаться отъ того, что вредно, — совѣтуетъ при-нимать лекарства и пищу, полезныя для здоровья: такъ и мы, имѣя попеченіе о духовномъ благосо-

(*) Евр. 4, 13.

стоянії сей всеобщей Церкви Христовой и видя умственными очами, что если не всѣ, то большая часть людей — по мертвымъ дѣламъ имѣеть мертвую и вѣру, и мы, говорю, желаемъ, подобно врачамъ, показать каждому причину ихъ смертельного недуга и цѣлительныя средства, живительныя для души. Если вы, принявъ ихъ, испытете безъ сопротивленія и очистите души ваши отъ горькой желчи растлѣнія исповѣданіемъ и покаяніемъ: то удостоитесь милосердія Божія и благъ Имъ обѣщанныхъ. Къ тѣмъ же, — которымъ слова наши покажутся непріятными, по лѣности ли ихъ, или по привязанности къ нечестію, или же по пренебреженію къ намъ,—къ тѣмъ обращаемъ мы слова пророка: *и скверный, да сквернится еще, и праведный правду да творитъ еще* (*). Мы будемъ исполнять повелѣнное намъ, подобно стражу съ высокой башни, возглашая во услышаніе ваше заповѣди божественные, а исполнять оныя или не исполнять по услышаніи, зависить отъ свободной воли каждого.

Впрочемъ, никто да не думаетъ, чтобы мы, почтая самихъ себя здравыми отъ болѣзни грѣха, предлагали цѣлитальное средство какъ больнымъ только другимъ. Напротивъ того, — да будетъ извѣстно всѣмъ и каждому, что мы паче прочихъ имѣемъ нужду въ духовномъ исцѣленіи. Но какъ безразсудному только больному свойственно отвергать цѣли-

(*) Апок. 22, 11.

тельное средство, предлагаемое ему больнымъ врачомъ, потому, что врачъ самъ боленъ: такъ и благоразумныи должно — не на лице врача обращать вниманіе, здоровъ ли онъ или подверженъ болѣзни, но скорѣе разсмотрѣть самыя цѣлительныя средства, чтобы увѣриться, полезны ли онъ или вредны. И такъ, не взирая на недостоинство и духовную скудость нашу, не презирите и вы предлагаемыя вамъ полезныя духовныя средства и не откажитесь воспользоваться оными; примите ихъ, молю васъ, съ любовію и готовностю, не ради нашей славы и чести, коихъ мы ни отъ кого не требуемъ, хотябы и были того достойны, но ради любви ко Христу, который призвалъ насъ къ своему царству и славѣ. Ибо если мы сами и недостойны, то слова наши, будучи отъ Бога, достойны всякаго уваженія. А это уваженіе имъ окажется, когда будете исполнять оныя дѣлами.

Посему будемъ молиться взаимно, мы за васъ, яко глава за тѣло, да пріимете съмѧ слова Божія охотно въ сердца ваши и принесете Богу плодъ какойнибудь изъ тѣхъ трехъ плодотвореній, какія творила добрая и тучная земля (*вѣ притчѣ Христовой*) (*), — а вы за насъ, какъ тѣло за главу, да исцѣльемъ отъ духовныхъ недуговъ и укрѣпимся въ немощныхъ чувствахъ нашихъ, дабы, если какое бревно въ очахъ нашихъ ослѣпляетъ зрење, первѣе освобо-

(*) Мате. 13, 8.

дилися отъ него сами, чтобы везмочь потомъ усмотрѣть и другихъ сущы и очистить. Молитесь же, да отверзутся и замкнутыя уши ко услышанію Божественнаго гласа и устроится ему путь къ сердцу, да оживится обоняніе бессмертнымъ муромъ, какъ то проліянное *мгро имені* (*) (жениха), да взалчатъ и возкаждаются уста наши хлѣба жизни и насыщены будуть правотою и мудростю, да и языкъ нашъ наконецъ содѣлается служителемъ слова. въ славу Божію и въ назиданіе слушающимъ; — и так. образ. по заповѣди Господа, будемъ мы солью для зараженныхъ гнилостю, и свѣтомъ для помраченныхъ, первѣе для себя, а потомъ и для другихъ. Потому-то и предлагаемъ мы и то и другое слушателямъ въ различныхъ видахъ; просвѣщенными въ духѣ — лучь свѣтозарныхъ словъ, а помраченными, или впавшимъ въ гнилость, какъ мы выше сказали, соль — возбуждающее боль обличеніе. Приступимъ теперь къ нашему увѣщанію, обращая рѣчь свою прежде къ лицамъ достойнѣйшихъ.

къ монахамъ, одѣченнымъ въ власяныя
одежды, превывающимъ въ монастыряхъ
общежитительныхъ.

И такъ прежде другихъ я бесѣдую съ вами, монашествующіе, — съ вами, которые ведете жизнь совершенную, пребывая въ Обителяхъ и Монасты-

(*) Пѣсн. 1, 2.

ряхъ. Вы своими молитвами и праведнымъ образомъ жизни составляете столпы міра и стіну противъ врага; вы ангелы во плоти, звѣзды, сіяющія на землѣ, и доброю и святою вашею жизнью всегда славится Отецъ вашъ небесный. Правда, вы не нуждаетесь въ нашихъ скучныхъ бесѣдахъ, потому что непрестанно поучаетесь Св. Писаниемъ, которое всегда звучитъ въ уши ваши. Но какъ рабы, получивъ повѣлѣніе отъ господъ раздѣлять всѣмъ пищу, даютъ ее не только голоднымъ, но также и сытымъ: такъ и мы, получивъ отъ Господа повѣлѣніе подавать слово жизни всѣмъ нашимъ сослужителямъ, обязаны раздѣлять оное всѣмъ, какъ немудрымъ такъ и мудрымъ, какъ порочнымъ такъ и добродѣтельнымъ.

Поэтому прошу всѣхъ васъ,—не погашайте недостаткомъ елея благочестія и святости, не погашайте лампады вашей вѣры, но неугасимо сохраняйте свѣтъ Божественный всегда пылающею въ сердачахъ вашихъ добродѣтелей. Не охлаждайте молю васъ, любовию къ земнымъ благамъ не охлаждайте въ сердцахъ вашихъ огнь любви Христовой. — Сей огонь самъ Онъ возжегъ на землѣ и самъ желалъ, чтобы онъ пламенѣль здѣсь. Не давайте же мѣста въ сердцахъ вашихъ чуждому огню похоти, и не возжигайте отъ него всесожженія вашихъ молитвъ и таинственной жертвы предъ Богомъ, какъ это сдѣлали сыны Аарона—Надавъ и Авіудъ (Лев. 10). Но

каждый изъ васъ прежде пусть очистится посредствомъ исповѣданія грѣховъ отъ нечистыхъ помысловъ и дѣлъ, и такимъ образомъ добродѣтелью посвятить себя живому Богу *въ жертву живу* (Рим. 12, 1), и тогда уже да приступаетъ къ Святилищу служить святыни святыхъ, чтобы внутренній человѣкъ, какъ тѣла тѣхъ, — не быть сожигаемъ въ этой жизни мучительнымъ огнемъ угрызающей совѣсти, а въ другой неугасимымъ пламенемъ. — Да не превратится никто изъ васъ въ столбъ соляной, подобно женѣ Лотовой, обратившись къ мірскимъ дѣламъ, къ порочнымъ удовольствіямъ или земнымъ пожеланіямъ. Ибо какъ та послѣ наказанія не была способна ни для приготовленія пищи, подобно соли, потому что была камнемъ, ни для постройки, потому что была солью: — такимъ же образомъ и тотъ, кто изшедъ изъ міра (какъ Лотъ изъ Содома) и облекшись въ чинъ монашескій, называемый ангельскимъ (подобно Лоту, который съ своимъ семействомъ въ сопровожденіи Ангеловъ удалился на гору), потомъ снова обращается къ любви мірской и погрязаетъ въ нечистотахъ грѣховыхъ (подобно женѣ, обратившей лицо къ Содому), — и Богу неполезенъ, какъ монахъ, и для исполненія закона мірскаго неспособенъ, какъ мірянинъ. Подиадая презрѣнію и дѣляясь бесполезенъ, онъ попирается и людьми, какъ безвкусная соль. Что же касается до васъ, которые пребываете неизмѣнными (⁷) въ вещахъ Божественныхъ: — то по совету Апостола: *все у васъ благо-*

образно и по чину да бывает (1 Коринт. 14, 40) и — какъ Онъ же говоритъ: *въ премудрости ходите ко смильшимъ, время искупующе* (Кол. 4, 5) и *житіе ваше и муще добро во языцьхъ* (1 Петр. 2, 12). И такъ никто изъ васъ не долженъ ни говорить ничего худаго, ни совершать недостойныхъ дѣлъ предъ внѣшними, дабы они не отверзли усть своихъ для понижения Св. вѣры и нашего чина: иначе вы сугубо будете судимы, во первыхъ за грѣхъ содѣянный словомъ, или дѣломъ; во вторыхъ, что еще хуже, за соблазнъ, который причинили.

Никто изъ братіи не долженъ оставлять своего общества и жить особо, совсѣмъ не съ тою цѣлію, чтобы, по примѣру Анахоретовъ, проводить жизнь въ покаянїи, но ради корысти, желая лучше одинъ по себѣ пользоваться плодами трудовъ своихъ, чѣмъ раздѣлять оные съ братією. Отъ этого происходитъ великий вредъ для душъ, тогда какъ напротивъ отъ общежитія происходитъ великая польза, какъ показываютъ это слова учителей. Извѣстно, что очень многихъ не столько страхъ Божій, сколько страхъ стыда предъ товарищами заставляетъ отвращать мысль отъ исполненія худыхъ грѣховныхъ намѣреній. Кромѣ того много и другихъ выгодъ происходитъ отъ сожитія съ братіями, о чёмъ побесѣдовать съ вами я считаю небезполезнымъ, хотя вы и знаете это.

Вѣдь есть и между монахами нѣкоторые изнѣжен-

ные и преданные миру такъ, что не только сердцемъ обращаются къ темнымъ дѣламъ Египтянъ, подобно древнимъ Израильтянамъ, — но еще и ихъ превосходятъ, потому что самыемъ дѣломъ въ селахъ и городахъ среди мѣрянъ занимаются гнусными словами, дурными поступками, постыднымъ обжорствомъ, распутнымъ пьянствомъ и всякою мерзотио. Между тѣмъ надобно, чтобы отшельники, бывъ заставлены необходимостю жить въ городѣ, служили свѣтомъ для гражданъ и такъ себя вели между ними, чтобы имя Божіе славилось, а не хулилось. Тѣмъ, которые себя такъ держать, — мы не только не воспрещаемъ, а напротивъ еще совѣтуемъ продолжать подобную жизнь,—потому что по примѣру добрыхъ многіе становятся добрыми, подобно тому, какъ чрезъ обращеніе съ порочными многіе становятся сами порочными по подражанію.

Что же касается до прочихъ, то повелѣніемъ Божіимъ и нашимъ поставляемъ въ церковный законъ, чтобы они переселились въ Обители и перемѣнили свое поведеніе и жили до самаго конца такъ, какъ требуетъ ихъ званіе, въ покаяніи и смирениі. Если же кто изъ нихъ не послушаетъ сего Божественнаго закона, не удалится изъ города, не упорно будетъ оставаться въ немъ до самой смерти: то мы не имѣемъ никакого участія въ его погибели, онъ самъ будетъ повиненъ въ своей крови предъ Богомъ.

Межу тѣмъ священникамъ повелѣваемъ лишать пріобщенія и законачаго погребенія—того, кто будеть оставаться въ городѣ до тѣхъ поръ, пока не наступитъ день смерти его, какъ тѣлесной такъ и духовной, тѣмъ больше лишать этого тѣхъ, которые постоянно до самой смерти оставались нераскаянными. Если же кто изъ таковыхъ, приближаясь къ смерти, станетъ раскаеваться и со слезами просить себѣ пріобщенія и погребенія, и найдутся свидѣтели, что онъ непремѣнно въ душѣ своей располагался оставить городъ, какъ вдругъ наступилъ день его кончины,—такого, по милости Божіей, можно удостоить пріобщенія, равно и законнаго погребенія, впрочемъ не такого, какое установлено для Священника или монаха, но какое положено для всѣхъ мірянъ. Нельзя думать, будто всѣ безъ исключения монахи, скончевающіе жизнь въ мірѣ, разны. Можетъ найтись много и такихъ, которыхъ смерть застала при самомъ переходѣ ихъ въ городъ, и есть опять и такие, которые, по старости и слабости тѣлесной, не находя себѣ пособія въ монастыряхъ, провождаютъ честную и неукоризненную жизнь въ городѣ. Таковыхъ и имъ подобныхъ, когда они скончаются, надлежитъ погребать съ подобающею честию, какъ рабовъ Божіихъ.

Кромѣ сего мы совѣтуемъ обществу Преподобныхъ оставить новый обычай, примѣчаемый въ наше время въ монастыряхъ, что каждый монахъ зани-

мается земледѣлемъ, какъ сельскій житель. Это и неприлично званію монаховъ и несогласно съ правилами древнихъ Св. Отцевъ. Ибо сіи сами добровольно оставили богатства свои, какія имѣли въ мірѣ и другимъ совѣтуютъ оставлять ихъ, и,—возложивъ на себя крестъ, послѣдовали Христу, который далъ такое повелѣніе богачу: *иди продажь имѣніе твое и дажь нищими и возми крестъ свой и гряди въ сльдь мене и имѣти имаши сокровище на небеси* (Мате. 19, 21); и еще: *иже хощетъ по мнъ ити, да отвержется себе и возметъ крестъ свой и по мнъ ирадетъ* (Марк. 8,34; Мате. 16,24), — и много другихъ подобныхъ правилъ Евангельскихъ для тѣхъ, которые хотятъ быть Его учениками, — т. е. для васъ. Напротивъ въ наше время есть много такихъ монаховъ, которые въ мірѣ ничего не имѣли, потому что платили подать господамъ, нуждались и въ деньгахъ и въ необходимыхъ вещахъ, но облекшись въ монастырѣ въ одежду монашескую, сдѣлались владѣльцами большихъ имуществъ, разбогатѣли и не только не терпятъ нужды въ необходимомъ, напротивъ того очень много имѣютъ у себя и излишнихъ вещей, и — послѣ того какъ живучи въ гражданскомъ обществѣ, изнемогали подъ бременемъ заботъ и трудовъ, здѣсь беззаботно утучняясь позволяютъ себѣ всѣ удовольствія. Какъ теперь таковой можетъ быть подражателемъ учениковъ Спасителя и сказать съ Петромъ: *Господи, се мы оставихомъ вся, и въ сльдь тебе идохомъ: что убо будетъ намъ*

(Мате. 19, 27), какъ можетъ онъ все это сказать, когда явно показываетъ, что онъ ничего не оставилъ ради Христа, а напротивъ вопреки Христу стяжалъ еще то, чёго не имълъ прежде?

Но Божественные заповѣди во всѣ времена даваемы были сообразно съ силою пріемлющихъ онъя,— слабымъ легкія, чтобы они могли исполнить онъя, сильнымъ болѣе трудныя, такъ какъ они охотно исполняютъ ихъ. — И мы будемъ следовать этому примѣру. Такъ мы видимъ, что многіе, въ которыхъ изсякла любовь Божія, ревнуютъ одинъ другому не въ совершениіи высокихъ добродѣтелей, какъ древніе Отцы,—а обращаютъ ревность свою къ вещамъ противоположнымъ, т. е. ревнуютъ, чтобы виноградники ихъ занимали земли обширнѣйшія и плодороднѣйшія, чѣмъ у другаго брата, заботятся, какъ бы искуснѣе возвращать новыя деревца и вмѣсто того, чтобы одному у другаго учиться искусству добродѣтели, неопытные у опытныхъ изучаютъ искусство воздѣльывать виноградники. Надобно, говорятъ, это обрабатывать посредствомъ воловъ, рыть въ другомъ мѣстѣ землю руками, или лопатою, или заступомъ, надобно вырывать съ корнемъ вредныя деревья и травы, — тогда какъ надлежало бы сначала исторгнуть изъ самихъ себя худые отпрыски, оказавшіеся въ нашей жизни и нравахъ, и послѣ уже заботиться о вѣнчихъ.—Кромѣ того знатоки эти различно подрѣзываютъ каждый родъ растеній:

ибо, говорятъ, одинъ изъ нихъ надобно подсѣкать ближе къ корню, другіе дальше отъ него; на нѣкоторыхъ надобно оставлять меныше вѣтвей, на другихъ больше,— и все это для того, чтобы они приносили большеплодовъ и умножилось количество вина. Я уже не говорю объ искусствѣ прививать деревья, какъ одинъ здѣсь старается превзойти другаго въ тщаливости и заботливости,— и какъ если кому днѣ недостаетъ для труда,— просиживаетъ онъ надъ дѣломъ до глубокой ночи. А между тѣмъ надлежало бы намъ работать въ виноградникѣ заповѣдей Божіихъ, и тщательно и охотно трудиться въ немъ, потому что къ нему мы призваны проповѣдниками, въ немъ начали свою дѣятельность чрезъ вѣру и обѣтъ, обѣщавшись до конца своей жизни украшать въ себѣ царскій образъ, дарованный намъ Богомъ, чтобы, по обѣщанію, явиться подобными Ему (1 Иоан. 3, 2).

Кромѣ того, когда монахи, владѣтели виноградниковъ, сойдутся другъ съ другомъ, съ различныхъ мѣстъ, они, послѣ привѣтствія, не спрашиваютъ одинъ другаго о состояніи души, о болѣзняхъ грѣховныхъ, о борьбѣ или мирѣ съ діаволомъ, или какимъ образомъ во время молитвы можно получить даръ слезъ,— нѣтъ, предметъ ихъ разговора такой: каковъ, братъ, нынѣ урожай въ твоихъ виноградникахъ, хорошъ или худъ? А тотъ съ болѣзнейшимъ сердцемъ отвѣчаетъ: «увы, что мнѣ сказать о бѣдствіяхъ приключившихся? Однѣ изъ деревъ

источены червями, съ другихъ опали прѣты, въ иныхъ посохли вѣти отъ палищаго зноя, и большая часть заросла и пропала. И что мнѣ дѣлать, какъ пособить этому горю, не знаю.» И вотъ товарищъ начинаетъ предлагать ему различныя средства, какъ можно исправить деревья и уничтожить въ нихъ порчу

Но такъ какъ среди монаховъ нашего времени видимъ мы много такихъ, которые, по любви къ земнымъ благамъ, считаютъ труднымъ дѣломъ освободить себя отъ этихъ тяжкихъ заботъ и послѣдовать увѣщеніямъ Христа, который повелѣваетъ намъ не заботиться даже о пищѣ и одеждѣ (Мате. 6, 31), тѣмъ больше объ излишнемъ: то мы такимъ монахамъ не поставляемъ въ законъ совершенно удержаться отъ земледѣлія и приобрѣтенія нѣкоторыхъ имуществъ, какъ бы слѣдовало ученикамъ Христовымъ, дабы они опечалившись не обратили лица своего къ западу⁽⁸⁾, и услышавъ наше увѣщеніе, не отошли, подобно Евангельскому богачу (Мате. 19, 22) съ прискорбiemъ. Думаемъ однако же, что Богу пріятенъ другой образъ дѣятельности въ семъ случаѣ, и этотъ-то образъ дѣятельности мы предписываемъ вамъ, какъ законъ. Если вы отказываетесь отъ первого правила, т. е. оставить все ради Бога и добровольно разстаться съ міромъ: то прежде нежели разлучившись съ нимъ противъ воли, вы должны будете лечь въ могилу—примите охотно другое. Если вы

чистымъ сердцемъ сдѣлаете это: мы увѣрены, что милосердіе Божіе приметъ исполненіе и втораго правила, какъ первого, и приведеть васъ къ тому, что вы и къ первому обратитесь—только уже не съ принужденіемъ, а съ окотою. Какое это правило, сей часть скажемъ.

Ото всего вашего имущества, будуть ли то деревья или другое что, отжните корысть, такъ же какъ изъ доброй пшеницы вы истогаете вредные плевелы, и — трудъ вашъ отнюдь не то долженъ имѣть въ виду, чтобы собрать богатство, но чтобъ исполнить волю Божію и земныя сокровища скрыть въ небо, такъ чтобы тѣлеснымъ трудомъ собралось сокровище духовное.

Такъ распоряжайтесь вашимъ имуществомъ, чтобы оно было угодно Богу: во время плодовъ удѣляйте изъ собираемаго вами нѣкоторую часть и Богу чрезъ руки бѣдныхъ, и не оставляйте безъ удовлетворенія, когда они просятъ у васъ плодовъ, чтобы и Богъ не отослалъ васъ отъ рая, Имъ приготовленного. Когда же даете, то давайте не съ ярачнымъ лицемъ, не съ гнѣвнымъ сердцемъ, не съ бранными словами, какъ жертвовалъ Кайнъ,—это не только не угодно Богу, а напротивъ возбуждается еще Его негодованіе;—но давайте съ весельемъ расположениемъ, какъ Богъ хочетъ и требуетъ. Равно и во время приготовленія вина удѣляйте часть его

Богу. Если же у васъ останется его больше, нежели сколько нужно, и придется вамъ продавать его: то изъ цѣны, полученной за него, приносите больше и больше плодовъ Христу, раздавая деньги бѣднымъ и пѣщеннымъ. Не собираите денегъ на землѣ въ той надеждѣ, что ваше имущество по смерти вашей вместо васъ будетъ отдано Богу руками другихъ. Такая надежда не велика, чтобы не сказать, совершен-но пустая, — и кто надѣется, что онъ будетъ щедръ на свои сокровища руками другихъ, и удерживаетъ свою собственную руку, когда сокровища сіи въ его власти, — добродѣтель такого человѣка только второ-степенная. Еще неизвѣстно, найдется ли такой че-ловѣкъ, который бы со страхомъ Божіимъ раздѣ-лилъ имущество по завѣщанію умершаго: ибо для многихъ небоящихся Бога имущество умершаго становится причиною духовной гибели; — потому что они получивъ все во владѣніе, расточаютъ роскошно и разсѣянно жизнью; — а это служить не къ спасенію, а ко вреду владѣтелю. Уже не го-ворю о томъ, что эта добродѣтель незначитель-на и несовершенна и тогда, когда дѣйствительно найдется Богобоязливый мужъ, который, по волѣ Божіей, дѣйствительно раздастъ все имущество умершаго за его душу и отпущеніе грѣховъ. — И что эта мысль истинная, это я знаю изъ словъ Пре-мудраго, который говоритъ: *мигай нища, взамѣнъ даетъ Богови* (Притч. 19, 17), а извѣстно, что за-нятное возвращается не другому кому, какъ заимодав-

цу. И потому прошу васъ, не поручайте никому, а сами своими же руками давайте въ заемъ Богу, чтобы Онъ, получивъ отъ васъ, призналъ по-тому васъ самихъ заимодавцами, и въ день воздаянія отдать вамъ долгъ въ ваши же собственные руки. Но если другой будетъ взаймъ давать ваше имущество:—то онъ и награду получить отъ Бога, а вамъ чрезъ раздаителя вашего имущества отдастся можетъ быть только малая частица милости. Это самое выражаетъ и гласъ Божій, который услышать на общемъ судѣ сущіи одесную. Ибо Спаситель не говоритъ (въ Евангелии) *взялкахся*—и другіе вмѣсто васъ *дали мя ясти*,—нагъ бѣ и другіе одѣли меня: но говоритъ: вы сами *дасте мя ясти*, вы сами *одѣясте мя* (Мате. 25, 35).—И хотя первая воля Христова и первая заповѣдь въ томъ и состоитъ, чтобы монахъ никогда не обладалъ имуществомъ, дабы, занявшись земными дѣлами, не оставилъ въ небреженіи божественныхъ добродѣтелей, сихъ попечений духовныхъ и не подчинился суетнымъ беспокойствамъ, а по заповѣди Апостола, получаль бы пищу и одежду отъ доходовъ общежитія и быль тѣмъ доволенъ.—Но поелику эта заповѣдь не для всѣхъ, а для тѣхъ только, которые изъ любви къ Богу, и не по другой причинѣ возненавидѣли міръ и удалились изъ него: то и мы такимъ монахамъ, которые уподобляются земноводнымъ животнымъ, потому что по образу жизни принадлежать къ земнымъ, а по своимъ занятіямъ въ морѣ этого мира — къ морскимъ, — та-

кимъ монахамъ, говорю, и законы предписываемъ не небесные, а мірскіе. Ибо добродѣтель быть бѣднымъ ради Христа, столько выше той, чтобы имѣть деньги и раздавать ихъ бѣднымъ по заповѣди Спасителя, сколько Христосъ выше человѣка, который въ лицѣ Христа сострадаетъ къ бѣднымъ. Поэтому что добровольно содѣлавшійся бѣднымъ ради Бога подобенъ Христу, который, по свидѣтельству Писанія, ради насть обнищалъ. Тотъ же, кто сострадаетъ только къ бѣднымъ называется только другомъ Христовымъ, а не Христомъ. И хотя трудно всѣмъ содѣлаться Христомъ, т. е. добровольно отказаться отъ всего ради Христа: однажъ не невозможно. Ибо кто хочетъ, тотъ и можетъ; — и это доказывается многими опытами исполненія сего дѣла во вся времена. И такъ вы, пріобрѣтши деньги, возмите себѣ по крайней мѣрѣ званіе друзей Христовыхъ — чрезъ состраданіе къ бѣднымъ, какъ повелѣлъ и самъ Господь: *дадите милостыню: и се вся чиста вамъ будутъ* (Луки 11, 41), т. е. когда изъ пріобрѣтенныхъ вами сокровищъ вы будете удѣлять часть бѣднымъ съ весельемъ и свободнымъ расположениемъ: то и оставшееся у васъ будетъ чисто и для васъ безвредно, и вы не будете судимы, какъ сребромлюбцы, за пріобрѣтенное имущество, но удостоитесь милости Божіей, какъ благодѣтели, по словамъ нашего Господа: *блахени милостивii, яко тiи помилованi будуть* (Мате. 5, 7).

Но вотъ и еще что скажу вамъ: правила, кото-
рыя даются монахамъ, чтобы, т. е. они не имѣли
ни денегъ, ни другихъ вещей,—правила эти поста-
новлены, конечно, для того, чтобы монахи не раз-
влекались мірскими дѣлами, а занимались только
предметами духовными. Но истинная на это при-
чина та, чтобы монахи не только не имѣли въ
изобиліи пищи, питія и одежды, — но терпѣли
нужду даже и въ необходимомъ, дабы они могли
выдти побѣдителями изъ той войны пожеланія,
которая ведется противъ чистаго дѣвства. Ибо тѣ,
кои безразсудно предаются обѣяденію и пьянству,
хотя бы и не имѣли демона блуда, легко влекутся къ
порокамъ; — одно уже обилие пищи довольно пред-
ставляетъ материю для огня похоти, чтобы заставить
ихъ совершить самый грѣхъ. И такъ прошу васъ,
— хотя бы вы всегда имѣли дома и подъ руками
много пищи и питія,—сохраняя души свои, не
предавайтесь имъ съ жадностю и ненасытно-
стю, но пользуйтесь ими умѣренно и правильно,
по образцу людей благочестивыхъ. А то, чего лишаете
ты себя, для соблюденія Божественной заповѣди,
охотно отдавайте бѣднымъ и нуждающимся браті-
ямъ. Отсюда вы получите двоякую пользу для душъ
вашихъ: по отношенію къ себѣ вы будете воздерж-
ны, по отношенію къ бѣднымъ — милостивы.

Никто изъ васъ, облекшись въ монашескую
одежду, непомѣрнымъ употребленіемъ вина да не

привлекаетъ на святое общество нареканія людей преданныхъ пьянству; иначе чрезъ развращеніе одного всѣ его товарищи подвергнутся презрѣнію отъ мірянъ и невѣрныхъ. И хотя бы такие лица во всемъ прочемъ были неукоризненнаго поведенія, за одно свое пьянство они не войдутъ въ царство небесное, по словамъ Апостола, который говоритъ: *не лстите себѣ: ни блудницы, ни идолослужители, ни прелюбодѣни, ни сквернители, ни лихоимцы, ни тати, ни піянницы, царствія Божія не наследуютъ* (1 Корин. 6, 9. 10). Ибо если все, что Священные книги воспрещаютъ самимъ мірянамъ, все это совершаютъ тѣ, которые должны подавать примѣръ добродѣтели другимъ: то какую можно будеть имѣть надежду на исправленіе мірянъ? Впрочемъ не о всѣхъ мы это говоримъ; многіе изъ васъ изъ любви къ Богу не только не употребляютъ излишней пищи и питія, — но не вполнѣ насыщаются даже хлѣбомъ и водою. Но говорю это объ упорныхъ и нерадивыхъ, и говорю для того, чтобы вы совершенные убѣждали къ исправленію сихъ, которые ведутъ жизнь порочную. Тѣхъ, кои будутъ упорно продолжать вести жизнь изнѣженную и пагубную и послѣ многократныхъ вашихъ увѣщаній, — тѣхъ отсѣкайте отъ тѣла церкви, какъ неизлечимые члены, дабы *малъ каасъ не сквасилъ все смищеніе* (Гал. 5, 9). И тотъ изъ братій, кто по плотскому ли родству или по благосклонности будетъ защищать такового, т. е. настаивать, чтобы больной членъ

сохранился вмѣстѣ съ здоровыми, не смотря на то, что онъ съ дерзостю дѣлаетъ что неприлично дѣлать и заражаетъ болѣзню ближнихъ, перенося къ нимъ зло своей души, подобно прокаженнымъ, которые погубляютъ и свою душу и душу находящихся съ ними вмѣстѣ,—кто, говорю, таковаго защищаетъ, тотъ дасть отвѣтъ Христу, будеть ли онъ Настоятель, или одинъ изъ братіи. Ибо если Господь повелѣваетъ исторгать правое око и отсѣвать правую руку и ногу (Мате. 5, 29, 30): то что сказать о тѣхъ, которые сохраняютъ и соблазненныхъ и подающихъ соблазнъ, ко вреду души тѣхъ и другихъ, и больныхъ, безъ страха дѣлающихъ зло, и здоровыхъ, кои терпятъ соблазнъ и мятутся? Впрочемъ если такой человѣкъ по благодати Божіей образумится и уврачуетъ себя истиннымъ и непрѣтворнымъ покаяніемъ:—то его опять надобно принять въ общество здравыхъ членовъ Христовыхъ.

Кромѣ сего совѣтуемъ оставить, если можно, обычай переходить изъ Обители въ Обитель, потому что оставлять своего Настоятеля и братію по какимъ нибудь пустымъ причинамъ,—есть признакъ непостоянства. Правила повелѣваютъ оставлять прежнія обители только для избѣженія вреда, какой можетъ получить въ нихъ душа; но по земной причинѣ перемѣнить мѣсто онѣ не позволяютъ. Между тѣмъ мы видимъ, что многіе монахи нашей націи, или лучше, за исключеніемъ немногихъ, почти всѣ

упорны и непокорны своимъ Настоятелямъ. Потому что когда Настоятель или учитель, или кто изъ старцевъ, замѣтитъ, что братъ занимается дѣлами или словами, которые непріличны монахамъ, — станетъ исправлять его обличеніемъ: сей съ разгнѣваннымъ сердцемъ, какъ рабъ, убѣгающій го-сподина, тотчасъ уходитъ ночью, уклоняясь спасительного вразумленія. Теперь Настоятель, опасаясь, чтобы въ церкви не прекратилось служение, когда братія мало по малу оставятъ монастырь, становится снисходительнымъ ко всѣмъ непокорнымъ монахамъ, и оставляетъ ихъ упорными въ дѣлахъ непокорности. Такимъ образомъ они до самой смерти остаются неисправимыми и нечестивыми. Еще хуже глупыя слова, какія даютъ они въ отвѣтъ тѣмъ, которые увѣщиваются ихъ перестать скитаться. Богъ, говорить они, сотворилъ насть свободными и одарилъ свободнымъ произволомъ: зачѣмъ же намъ подчинять свою свободу въ рабство людямъ? О если бы они правильно воспользовались дарованною намъ отъ Бога свободою, воспользовались такъ, чтобы освободиться отъ порочныхъ дѣлъ! Нѣтъ, худо и постыдно рабство грѣха, какъ говорить Христосъ: *тваряй грѣхъ, рабъ есть грѣха* (Иоан. 8, 34): но подчиненіе Богу и подчи-неніе Церкви для Бога и подчиненіе Настоятелю для Церкви, — это справедливость, а не грѣхъ; по-этому и Апостолъ Павелъ говоритъ: повинующеся другъ другу въ страшь Божіи (Ефес. 5, 21); тоже

самое намъжаетъ и Христосъ когда говоритъ: *кто хочетъ быть первымъ, да будетъ всъмъ слуга* (Мар. 40, 44). И Св. Василий между правилами къ Монахамъ пишетъ: «всякое воздержаніе и всякая добродѣтель безполезна и ни во что не вмѣняется тому, кто не покоряется Настоятелю» (D. Basil. in ascet. reg. ad Monach).

Никто изъ братіи, по какой бы то ни было причинѣ, не долженъ жаловаться на своего Настоятеля, хотя бы то и справедливо,—чтобы не лишиться награды отъ Бога и не быть обличену наряду съ первыми дѣлательми виноградника, упоминаемыми въ Евангеліи, въ несправедливости жалобъ на господина. Ибо если Апостолъ плотскимъ рабамъ повелѣваетъ повиноваться плотскимъ господамъ *не пред очима точю работающе, но въ простотѣ сердца, какъ Богу, яко отъ Господа*, говоритъ, *пріимете воздаяніе достоянія* (Кол. 3, 22. 24); то не болѣе ли Богъ будетъ требовать, чтобы вы духовные показывали повиновеніе, терпѣніе, усердіе къ духовнымъ настоятелямъ церкви? Не за посты только, молитвы и другія подобныя добродѣтели, даетъ Богъ награду трудащимся въ виноградникѣ заповѣдей; но особенно наградить того, кто вѣренъ церкви во всемъ, въ дѣлахъ, трудахъ и проч.

Что же касается до воровъ, сребролюбцевъ и хищниковъ, — то Богъ гораздо строже будетъ су-

дить монаховъ, нежели мірянъ; уличенныхъ въ подобныхъ преступленияхъ,—какъ раба, знавшаго возможно господина, строже будетъ Онъ судить, не земли раба, не знавшаго ее (Лук. 12, 47. 48). Ибо какъ нечистые черви, попавши въ чистую пищу и питіе и тамъ задохнувшись, повреждаютъ то и другое: такъ точно, если кто къ законному труду присоединяетъ воровство, того благотворныя дѣла, какъ мыши, задыхаются и оскверняютъ приобретенныя блага неправдою. И такъ остерегайтесь этого, прошу васъ, и сохраняйте руки ваши чистыми отъ гибельныхъ дѣлъ, навлекающихъ на человѣка проклятие: ибо ни за какое другое преступление несть тягчайшихъ проклятий въ церкви, какъ за воровство. И да не сочтеть кто его малымъ преступлениемъ въ ряду другихъ грѣховъ, потому что на каменной доскѣ закона, написанного перстомъ Богомъ, этотъ порокъ занимаетъ третіе мѣсто послѣ убийства и прелюбодѣянія. Равно не думайте, будто воровствомъ считается похищеніе только значительныхъ вещей, а не и ничтожныхъ. Знайте, что хотя въ воздаяніи имѣется въ виду различіе, потому что законъ предписываетъ платить за воровство вчетверо противъ украденного (Исх. 22): но название одно и тоже, много ли кто похитить, или мало. Ибо не равно ли воромъ называется, какъ тотъ, кто похищаетъ много вещей и притомъ значительныхъ, — такъ и тотъ, кто уносить нѣкоторыя вещи, хотя бы то недорогія? Какъ одно и тоже имя, которое усвояется

всѣмъ ворамъ, есть имя хищника: такъ одно и тоже наказаніе всякому вору, похитить ли кто мало, или много. Простой знакъ опредѣляетъ имя и предосудженіе воровства; кто протягиваетъ руку на похищеніе какой нибудь вещи и озирается туда и сюда, чтобы владѣтель вещи или другой кто не замѣтилъ его и береть эту вещь:—тотъ воръ, и то, что онъ уносить, покража. Никто да не дерзаетъ оправдываться себя тѣмъ, будто воровство есть награда за его трудъ, ни представлять другой какой пустой предлогъ, и думать, что онъ свободенъ будетъ отъ наказаній на судѣ Божіемъ. Пусть такой вспомнить древній примѣръ и раскается. Похищеніе, сдѣланное Ананіемъ и Сапфирою, было отъ ихъ труда или отъ чужихъ вещей? Отнюдь нѣтъ, оно было сдѣлано отъ цѣны собственнаго ихъ поля и отеческаго наслѣдія, которое они обратили въ деньги; изъ этой цѣны они только малую часть утаили для своихъ нуждъ, а большую часть положили къ ногамъ Петра. И однакожъ смотрите, съ какою строгостью они наказуются Камнемъ вѣры не за золото, потому что Петръ не заботился о золотѣ, но за ложь, какъ онъ и самъ сказалъ: *не человѣкомъ солгалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 4). А въ наше время мы видимъ не только воровство, но изъ-за воровства и ложь, и не только ложь простую, но и сопровождаемую большими клятвами,—грѣхъ, какому нѣтъ прощенія, ибо нѣтъ сокрушенія, нѣтъ раскаянія предъ обокраденнымъ: потому что, когда дѣло идетъ о похищенныхъ

вещахъ, то простить вору имѣть властъ только владѣтель похищенной вещи, а не другой кто либо. И потому если хищникъ не признается владѣтелю вещи, и не возвратить ему того, что унесъ (я уже не говорю вчетверо, какъ мытарь Закхей, но по крайней мѣрѣ похищенное): — то этотъ грѣхъ не простится ему во вѣки.

Кромѣ того есть еще нѣкоторые между глупыми монахами и такие, которые, хотя не похищаютъ вѣщей чужихъ, за то отнимаютъ свою силу и дѣятельность отъ церкви: потому что они для своего дѣла послѣдны и усердны, а для блага общаго беспечны и лѣнивы. Такие не избѣжать миценія на судѣ Божіемъ, какъ за лѣноту, такъ и за невѣрность: потому что они не думаютъ искать награду за свой трудъ отъ Бога, а только отъ людей; что когда Настоятель бываетъ для нихъ щедръ, согласно съ ихъ желаніемъ, они начинаютъ быть дѣятельны въ трудахъ; какъ же скоро чего нибудь имъ не достанетъ, они къ лѣности въ трудѣ присовокупляютъ еще и жадобы.

Но, кромѣ того что мы написали вамъ согласно съ Св. Писаніемъ насчетъ дѣлъ, мы просимъ васъ еще приставить къ устамъ и языку вашему признатника, который бы позволялъ исходить оттуда одному полезному и доброму, а злое, вредное и бесполезное пусть остается въ сердцѣ, какъ въ темницѣ;

не позволяйте уму раждать и малыхъ исчадий зла, но скорѣе внутри себя отравляйте этотъ плодъ, по-сваемый діаволомъ.

И такъ никто да не осуждаетъ брата своего, чтобы и самому не быть осужденнымъ отъ Бога, пра-веднаго судіи, какъ и самъ Господь сказаъ: *не судите, да не судими будете* (Луки 6,37). — Никто не долженъ упрекать другаго, даже и въ томъ случаѣ, если бы упрекъ былъ справедливъ, а тѣмъ бо-льше, когда онъ будетъ напрасный. Ибо какую пользу принесешь ты брату твоему, упрекая его предъ другими? Самому себѣ ты конечно причиняешь вредъ, упрекая его,—а онъ нисколько отъ того не получаетъ пользы. Если хочешь принести пользу и себѣ и ему: то воспользуйся совѣтомъ Господа, *обличи его съ любовію, какъ съ лекарствомъ для больного члена, между тобою и тѣмъ единимъ, — аще тебе не послушаетъ, обличи предъ двумя или тремя свидѣтелями;* если же и ихъ не постыдится и не принесетъ лучшаго плода, *повѣждь церкви,* — и если церковь публично его обличить, а онъ все-таки не исправится: тогда-то уже буди тебѣ якоже язы-
ничъ и мытарь (Мате. 18, 15—17).

Посему же никто изъ монаховъ не долженъ упо- треблять языка своего на то, чтобы можно клеветать на другаго или понапрасну шумѣть и кричать въ бесполезныхъ ссорахъ и вредныхъ расприяхъ; равно

во время какихъ бы то ни было преній, да не употребляется монахъ слова срамныя и постыдныя, какъ дѣлаютъ міряне;—это не прилично святымъ. Ибо если Христоcть, какъ Онъ сказалъ, потребуетъ отчета за каждое праздное слово (Мате. 12, 36): то что ожидаетъ тѣхъ, которые безъ стыда ведутъ самыя срамныя и развратныя рѣчи и особенно тѣхъ, которые употребляютъ языкъ для словъ шуточныхъ и смѣхотворныхъ и подобно шутамъ скоморохамъ искажаютъ лицо и безумно хохочутъ? И потому прошу васъ: да не будутъ слова ваши безъ вкуса и безъ соли, какъ слова глупой черни, но да растворяются онъ солю по совѣту Апостола: *всяко слово инило да не исходитъ изъ устъ вашихъ, по точю еже есть благо къ созданю впры, да дастъ благодать слышащимъ* (Ефес. 4, 29). Даже однъ и тѣ же слова добрая и полезныя не долженъ произносить часто и неблаговременно тотъ, кто мудро умеетъ говорить, — дабы слушатели его не скучились и нерасположенные къ добрымъ словамъ ихъ не отвергли; онъ долженъ говорить мало и притомъ тихо и скромно.

Въ заключеніе націей бесѣды со святымъ обществомъ, цаки и пади увѣщеваемъ, да всѣ ваши мысли, слова и дѣла, и всѣ движения, какъ души такъ и тѣла, будутъ столько похвальны и достойны Бога, чѣмъ наисколько не подавали бы новома худить имъ Божіе и образъ жизни монацеской, напротивъ отъ

всѣхъ зрителей и слушателей заслуживали бы похвалу и прославленіе, чтобы такимъ образомъ никому изъ вѣсъ устами Пророка не сказалъ Богъ того, что сказалъ древнему Израилю: *и мѧ мое хумилъ со лзыцъ васъ ради* (Иса. 52, 5).—Но паче блестательными добродѣтелями дѣлайте себя достойными словъ, нѣкогда сказанныхъ Господомъ ученикамъ: *тако да прослытится сельтъ вашъ предъ человѣки, яко да видятъ добрая дѣла ваша и прославятъ Отца вашего, иже на небесъхъ* (Мате. 5, 16). Да послужатъ сіи немногія слова, сказанныя ревностной братіи, во славу Божію.

**ИЗ НАСТОЯТЕЛѦМЪ СВѦТАГО ОБЩЕСТВА ВЪ
ОБИТЕЛѦХЪ.**

Теперь позвольте намъ, какъ сослужителямъ, предложить нѣсколько словъ духовныхъ и Божественныхъ и вамъ, Настоятели, вамъ, которые стремитесь къ небу, и въ тѣлѣ Церкви исполняете должность и дѣло ока. Ибо какъ глаза ведутъ человѣка во всѣхъ движеніяхъ его, какъ къ добруму такъ и къ худому, такъ точно и настоятели руководятъ своимъ братіемъ. И какъ зрачки глазные, будучи чисты отъ всякаго сора запавшаго внутрь, ведутъ человѣка безошибочно по прямой дорогѣ; а когда каналы свѣта, изъ головы къ глазу идущіе, покроются густымъ мракомъ, то глазъ, ничего не видя, будетъ блуждать и вмѣстѣ съ собою завлечетъ въ бездину ногибели и всего человѣка: подобнымъ образомъ

и Правитель церкви, если будетъ хорошо видѣть обоими глазами, т. е. будетъ и свѣдущъ въ Св. Писаніи, и вмѣстѣ добродѣтель, т. е. будетъ украшенъ чистотою, святостію и всякою правдою, какую предписываютъ Божественныя заповѣди: то онъ и самаго себя и всю братію наилучшимъ образомъ можетъ привести къ святынѣ. Но у кого одинъ глазъ открыть, а другой закрыть, т. е. кто имѣеть или одно знаніе безъ добродѣтели, или добродѣтель безъ знанія: тотъ недостаточенъ и неспособенъ на добро, подобно тому, кто имѣеть одинъ только глазъ. Ибо Правитель знающій, если и хорошо умѣеть указать словами путь правды, но самъ нѣдетъ по немъ дѣлами, не можетъ убѣдить другихъ идти по нему. Равнымъ образомъ и тотъ, кто самъ, будучи святъ по жизни, не знаетъ Священнаго Писанія, — хотя самъ и идетъ путемъ закона Божія, но — поелику не знаетъ, какъ лучше надлежитъ вести другихъ, можетъ произвестъ въ святомъ обществѣ много худаго. Но кто съѣгъ обоими глазами, т. е. и не имѣеть Божественнаго вѣданія, и вмѣстѣ лѣнивъ на всякое дѣло правое, даже полонъ дурныхъ, и однакожъ дерзаетъ брать на себя правленіе Церкви (а такихъ въ эти несчастныя времена можно видѣть много), съ тѣмъ сбываются то, что сказалъ Господь: *слѣпецъ слѣпца аще водитъ, оба съ яму спадутъ* (Мате. 15, 14). Таковыне отъ Бога, а отъ діавола побуждаются искать такого правленія и приемлють на себя оное ко вреду, какъ для

себя, такъ и для тѣхъ, которыхъ они руководятъ. Посему мы постараемся посвѣтить сѣмѧ слова Божія въ сердца тѣхъ Правителей, которые желаютъ нести бремя правленія по закону Божію. Ибо кто отъ Бога начинаетъ, тотъ съ Богомъ и оканчиваетъ. Къ нимъ-то мы и обращаемъ нашу бесѣду.

Не оставляйте безъ вниманія порученныхъ вамъ братій, когда они находятся въ какой нибудь опасности, душевной или тѣлесной, потому что вы отдадите отчетъ за каждого изъ нихъ. Не требуйте, чтобы они исправно совершали только земныя дѣла, не заботясь о дѣлахъ духовныхъ, къ которымъ они обязаны; но всегда увѣщевайте ихъ воздерживаться отъ зла и слѣдовать добру: этого требуетъ отъ нихъ и вѣра, и санъ, ими принятый. Ибо они, по внушенію Апостола Павла, должны быть мертвы для міра и мірскихъ вещей, а жить для Христа и Его заповѣдей. Они призваны къ тому, чтобы воздѣлывать виноградникъ закона Божія, а не къ тому, чтобы обрабатывать поле мірскихъ вещей. И кто здѣсь только симъ послѣднимъ занимается, а о духовномъ и не думаетъ; кто усердно совершаетъ дѣла мірскія, а дѣла духовныя—съ принужденіемъ и лицемѣрно: тотъ вѣрно не слышитъ внутреннимъ слухомъ словъ Божественныхъ заповѣдей: *дѣлайте не брашно гиблющее, но брашно пребывающе въ животѣ вѣчный* (Іоан. 6, 27).

Правда, полезно заниматься и земнымъ, потому

что праздность гибельна; то же совѣтуетъ и Апостолъ Павелъ, и даже поставляетъ въ законъ, говоря: *аще кто не хощетъ дѣлать, ніжъ да ясть (*),* и показывая, что онъ и самъ исполнялъ это, *нощъ и денъ,* говоритъ, *дѣлающе, да не отплатимъ нікемуаго отъ васъ (**),* и еще: *требованію моему и сущихъ со мною послужисте ручь мои сіи (***)*. Но изъ-за дѣлъ тѣлесныхъ пренебрегать дѣла духовныя, какъ бы они были излишнія, никакъ неприлично слушателямъ Слова. Ибо, такъ какъ тѣло ниже духа: то и надобно искать пищи, сначала для ума, — это молитва и всѣ добрыя дѣла, — а потомъ уже заботиться и о тѣлѣ, и о вещахъ тѣлесныхъ. Вѣдь и у людей, сначала насыщается господинъ, а рабы прислуживаются ему, и потомъ уже рабы пользуются остатками стола господского. Такъ какъ и въ насть теперь тѣло есть нѣчто служебное, а духъ господинъ и воля—судья ума: то она по порядку и должна содержать то и другое; и во первыхъ должна питать душу духовною пищею при пособіи тѣла, а потомъ заботиться о тѣлесныхъ вещахъ при пособіи благоразумія и указаній духа. Такими и подобными наставленіями укрѣпляйте вашу братію.

Также не любите иныхъ изъ братій предпочтительно и особенно, такъ, чтобы пренебрегать однimi, другимъ даже излишнее позволять, а инымъ опять въ необходимомъ отказывать; но любовь должна быть всеобщая, по правилу Св. Василія,

(*) 2 Сол. 8, 10. (**) 4 Сол. 2, 1. (***) Дѣян.. 20, 34.

«почитайте тѣхъ, которые стоятъ того». Что же касается до содержанія, то оно должно быть сообразно съ мѣрою трудовъ, или болѣе обильно, или болѣе умѣренно. Старцевъ и немощныхъ, которые въ лѣта своей юности всю силу свою употребляли на дѣло Церкви, не оставляйте, какъ теперь безполезныхъ, да не когда прогибнется Господь. Ибо если Господь повелѣваетъ жалѣть и заботиться о постороннихъ немощныхъ, даже о врагахъ, и угрожаетъ казнью тѣмъ, кои сего не исполняютъ: то не болѣе ли это требуется касательно братьевъ и членовъ Церкви? И потому, по совѣту Апостола, почитайте и питайте старцевъ (1 Тимоѳ. 5, 17) и тщательно заботьтесь о немощныхъ, помогая имъ и по мѣрѣ силъ доставляя имъ что нужно. Знаемъ, что съ этими прекрасными наставленіями несогласна скудость вашего содержанія; но вѣдь Богъ и не требуетъ отъ насъ больше, какъ усердное расположение и то, что по нашимъ силамъ.

Настоятель не долженъ присвоять себѣ того, что пожертвовано въ церковь, или для живущихъ въ обители, или въ память почившихъ, но долженъ употреблять это на пользу церкви и отдавать братии духовный долгъ, чтобы въ день праведнаго суда не потребовалъ каждый своей части пожертвованія, а тому (Настоятелю), не имѣя въ то время чѣмъ расплатиться, не привелось изъ своихъ благихъ дѣлъ воздать обманутымъ. Если Настоятель полученное имъ въ свое время употребилъ на пользу церкви, и

это засвидѣтельствуютъ люди достовѣрные: тогда хотя бы онъ, внезапно постигнутый смертю, не успѣлъ заплатить: другой, который будетъ преемникомъ его въ управлениі братію, долженъ за него заплатить; а если не заплатить, то самъ же долженъ будетъ платить на судъ Христовомъ съ лихвою. Если же никто не засвидѣтельствуетъ, что умершій полученное употребилъ въ пользу церкви: то самъ получившій долженъ будетъ уплатить въ будущей жизни.

Никто не долженъ чрезъ подарки вельможамъ восхищать себѣ управлениѣ обителю, развѣ только получивъ на то позволеніе и одобреніе отъ Правителя: ибо по двумъ только справедливымъ причинамъ Настоятели обителей могутъ быть смѣнямы, — или потому, что они окажутся вступившими недостойно и притомъ окажутся такими по достовѣрному свидѣтельству, или потому, что они будутъ служить для Церкви не назиданіемъ, а соблазномъ. Кто осмѣлитсѧ кромѣ этихъ причинъ смѣнять ихъ, тотъ погрѣшилъ противъ заповѣдей Божиихъ.

Исполняйте, какъ предписано, все что постановили Св. Отцы касательно Правителей; исполняйте и словами, и дѣлами, и всякимъ послушаніемъ; и такимъ образомъ покажите въ себѣ самихъ правило и образецъ всякой благости и. Если же вы не можете исполнить всего (наши времена такъ скучны для добра): то исполняйте на дѣлѣ по крайней мѣрѣ луч-

шую часть, а касательно прочаго имъите добрую волю, покаяніе и печаль о недостаткахъ. И если вы будете внимательны къ этому, то никогда въ вашемъ сердцѣ не найдеть мѣста зла, противное добру. И такъ мы молимъ Господа, чтобы Онъ содѣялъ благопоспѣшныи путь къ небу, какъ для вождей, такъ и для водимыхъ, и для наасъ, — чтобы всѣмъ удостоиться обѣщанныхъ благъ во Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ.

къ ПРАВИТЕЛЯМЪ ЦЕРКВИ МІРСКОЙ, НАЗЫВАЕ-
МЫМЪ ЕПИСКОПАМИ.

Побесѣдуемъ и съ вами, Св. Епископы, которыхъ Богъ поставилъ блюстителями душъ вѣрныхъ, живущихъ въ мірѣ. Хотя мы поставили васъ на второмъ мѣстѣ, потому что бесѣдовали сначала съ монахами касательно правильнаго образа дѣятельности: но по сану занимаете вы первую степень.

И такъ прошу васъ, во первыхъ о томъ, чтобы вы правильно представляли и вѣрно понимали высоту сана и служенія, которое занимаете, — сообразя, отъ кого вашъ чинъ получилъ начало, для чего установленъ и что наконецъ повелѣваютъ дѣлать тѣ, отъ которыхъ онъ получилъ свое начало. Кто размыслитъ обо всемъ этомъ, какъ надлежитъ, съ тѣмъ воспослѣдуетъ одно изъ трехъ: или, сознавая съ одной стороны тяжесть сего труднаго служенія, а съ другой—своє бессиліе, онъ не возмется за него съ охотою, какъ за вещь легкую и пріятную,

но, какъ поступали древніе святые мужи, откажется отъ него, сколько бы ни было убѣждаемъ честолюбіемъ, или друзьями; или, если онъ и приметъ на себѣ это бремя, то будетъ стараться исполнить свое служеніе согласно съ волею Божіею; или, когда и не будетъ дѣйствовать такъ, какъ бы надлежало, то по крайней мѣрѣ будетъ сознавать свое уклоненіе отъ добра и собственный вредъ, и по свидѣтельству совѣсти будетъ предосуждать себя. Скажемъ же, отъ кого получило начало это достоинство.

Епископство получило начало свое отъ Того, Кто не по Божеству, но по человѣчеству пріялъ отъ Отца священство съ клятвою по чину Мелхиседекову, не для того, чтобы закалать въ жертву животныхъ, по священству Аарона, но для того, чтобы принести самого Себя въ добровольную жертву на жертвеникѣ креста, для примиренія нась съ Отцомъ. То же Первосвященство, которое Онъ самъ получилъ отъ Отца тѣмъ, что предалъ самого Себя на крестную смерть за тѣхъ, коихъ стяжалъ кровью свою,—то же Первосвященство Онъ даровалъ ученикамъ своимъ въ то время, когда вознесся на небо, по свидѣтельству Евангелиста Луки, который говоритъ: возложивъ руки, благословилъ ихъ и потомъ вознесся на небо (Лук. 24, 50. 51 Арм. Пер.), обязавъ ихъ такимъ правиломъ: какъ Я не среди удовольствій, но перенося крестъ и смерть, получилъ священство надъ родомъ человѣ-

ческимъ: такъ и вы даже до смерти должны сражаться за овецъ моего стада, которыхъ Я искушилъ кровю своею. Ученики дѣйствительно и исполнили это повелѣніе, претерпѣвъ смерть за вѣренный имъ отъ Господа народъ. Наконецъ Апостолы Христовы, при исходѣ изъ міра, избирали изъ вѣрующихъ мужей—богобоязливыхъ и мудрыхъ, и вместо себя поставляли ихъ Правителями народа въ городахъ и провинціяхъ, называвъ ихъ Епископами, что значитъ надзиратели. Это о томъ, откуда ведеть свое начало санъ Епископскій.

Но надобно еще знать и то, для чего установлено Іисусомъ Христомъ и Его Апостолами это званіе Епископства. Оно установлено для того, чтобы Епископы управляли Священниками и народомъ, и, какъ блюстители, бдительнымъ окомъ ума наблюдали за всѣми, заблуждающими исправляли, а тѣхъ, которые идутъ прямо, укрепляли на самомъ пути.

Каковы же должны быть Епископы и что они должны дѣлать,—это объясняетъ Апостолъ Павель въ посланіи къ Тимоѳею: *подобаетъ Епископу быти непорочну, якоже Божію строителю, трезвену, цѣломудру, благоговѣйну, страннолюбиву, праведну, преподобну, воздержательну, не сребролюбцу, не сварливу, не бѣйцу, но кротку и проч.* (1 Тимоф. 3,2—4. Тит. 1, 7—9).

Непорочну. Апостолъ этимъ повелѣваетъ быть Епископу чистымъ отъ всякаго пятна, какъ по духу,

такъ и по тѣлу. Словами же: *яко же Божію строимъ*, онъ показываетъ то, что если люди распорядителемъ благъ тѣлесныхъ избираютъ человѣка непорочнаго, т. е. такого, который бы не обманывалъ, не похищалъ и не былъ лѣнивъ въ защищении и сохраненіи благъ: то тѣмъ болѣе надлежитъ быть непорочными, дѣятельными и прозорливыми экономамъ дома Божія, т. е. Святой Церкви. Я не говорю о церкви вещественной, но о душахъ человѣческихъ, которыя созидаются въ храмъ живому Богу, и которыя они должны сохранять, сколько это возможно отъ строителя Божія, непоколебимъ зданіемъ, въ коемъ обитаетъ Богъ,—не позволяя лѣнотѣ діаволу похитить духовное сокровище, какъ ихъ, такъ и тѣхъ, за которыми они наблюдаютъ; поэтому они должны, по заповѣди Божіей, каждый день въ опредѣленные часы питать ихъ духовною пищею.

Трезвену, цѣломудру. Трезвену, симъ Апостолъ увѣщиваетъ Епископовъ быть подобными Мусею и Давиду, которые были Пастырями народа Израилева въ Ветхомъ Завѣтѣ; и потому они должны пасти народъ свой, какъ пастыри пасутъ свое стадо, а не съ насилемъ и строгою властію, съ какою обыкновенно управляютъ мірскія начальства. — Говоря: *цѣломудру*, выражаетъ этимъ не надменность, ибо неприлично Епископу вѣсти себя гордо и величаво по отношенію къ подчи-

иенному народу, какъ ведутъ себя слуги тирановъ. Епископы должны держать себя кротко и смиренно предъ всѣми, какъ и Христосъ представляетъ въ этомъ въ примѣръ самаго Себя, говоря: *научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ* (Мате. 11, 29). И показывая притомъ выгоду смиренія и вредъ гордости: *всякъ, говорить, возносяйся смирятъся, и смирялъся вознесется* (Лук. 14, 11). И Апостолъ Павель, увѣщевая Тимоѳея, чтобы онъ не позволялъ восходить на степень Епископскую несовершеннѣмъ по возрасту духовному и тѣлесному, говорить: *не новокрещену, да не разгордълъся въ судѣ спадетъ діаволь* (1 Тим. 3, 6). Ибо діаволь за то, что вознечся противъ своего Бога, палъ съ неба и подвергся вѣчнымъ мученіямъ. И потому Апостолъ повелѣваетъ Епископу быть смиренными, чтобы онъ не запятнать себя порокомъ діавола и вмѣстѣ съ нимъ не подвергся одинаковому суду и наказанію.

Благоговѣнну (честну). Имя честнаго одно, но всѣмъ движениямъ души и тѣла прилична честность; честны слова, когда они не произносятся по пустому; честны пища, питіе и одежды, когда пользующіеся ими подражаютъ не міролюбцамъ, но тѣмъ, для которыхъ міръ распился. Так же и въ разѣздахъ не должно, по гордости, употреблять украшенныхъ и величавыхъ коней или моловъ, но такихъ только, которые могутъ вести куда нужно драглое тѣло. Епископы не должны, какъ это объ

иныхъ слышно, носиться на быстрыхъ коняхъ или съ собаками охотиться за звѣрями и птицами; это такъ же неприлично, какъ неприлично монаху вмѣсто клюбука носить красный колпакъ, вмѣсто кожаной и льняной одежды носить одежду виссонную. И пища и питіе не должны быть роскошны и беспорядочны, но умѣренны и скромны по заповѣди Св. Писанія. Равнымъ образомъ и слова не должны быть произносимы для глупыхъ шутокъ, по обычаю мірянъ, или для постыжденія и поношенія другаго; напротивъ, рѣчи должны исходить изъ сердца добрья, по словамъ Пророка (*) и по слову Апостола, *«съ совершенство и благодать слышащымъ»* (**), а не ко вреду и поношенню Апостольскаго званія.

Страннолюбиву, какъ Авраамъ, Лотъ и прочіе Патріархи, которые чрезъ гостепріимство такъ угодили Богу, что вмѣстѣ съ Ангелами удостоились принять и Бога, которому поклонились. Не говоритъ Апостолъ страннопріимцу, но *страннолюбиву*,—потому что гостепріимны иногда бываютъ по какой нибудь крайней нуждѣ, или по наглости или по достоинству посѣтителя, или для получения себѣ похвалы и одобренія отъ читыхъ нами особъ. Но страннолюбие ничего этого не знаетъ, и потому оно приходящихъ гостей принимаетъ не съ печалію, но съ радостію, и всѣмъ показываетъ видъ веселый и пріятный, а не мрачный и

(*) Псал. 44, 2. (**) Ефес. 4, 29.

угрюмый, и говорить не тяготясь и грубо, но весело и радушино, — что нравится гостямъ больше, нежели пища. И потому-то Апостолъ заповѣдуетъ Епископамъ, Священникамъ и всѣмъ вообще христіанамъ быть не только гостепріимными, но и страннолюбивыми.

Благолюбцу подобаетъ Епископу быти. Что это за блага, кои Апостолъ повелѣваетъ любить? Это не тѣ, которыя почитаются только благами, то есть блага, соединенные съ пороками, будуть ли то духовныя или тѣлесныя, и занятія мірскія; но во первыхъ и прежде всего надобно любить первое и истинное благо,—Бога, который есть источникъ и начало всѣхъ благъ; во вторыхъ, любить заповѣди, которыя даны Богомъ, источникомъ благъ, по словамъ Давида: *возлюбихъ заповѣди твоя паче злата и топазія* (Псал. 118, 127); въ третьихъ должно любить людей добрыхъ. Но зло, которое противится добру, т. е. діавола и грѣхи, которые отъ него происходятъ, должно возненавидѣть и избѣгать ихъ, какъ говоритъ тотъ же Давидъ: *неправду возненавидѣхъ, и омерзихъ: законъ же твой возлюбихъ* (тамъ же, 163 ст.). Возненавидѣть и избѣгать должно также и тѣхъ, кои любятъ зло и остаются нераскаянными, коихъ Господь повелѣваетъ, если послѣ многихъ увѣщаній не раскаются, избѣгать и считать язычниками и мытарями (Мате. 18, 17).

Праведну (должно далѣе быть Епископу). Имя

правды одно; но тотъ, кто имѣеть ее, содержитъ въ себѣ всякий видъ добра, какъ и древніе праведники, о которыхъ свидѣтельствуетъ самъ Богъ, каковы: Іовъ, Захарія, Іосифъ и многіе другіе. По примѣру ихъ, и Епископъ долженъ быть справедливъ и праведенъ предъ Богомъ и предъ людьми, и непричастенъ лжи и обману ни словомъ, ни дѣломъ.

Преподобну. Святъ во первыхъ тотъ, кто чистъ отъ всякаго порока, воюющаго противъ духа, потому что таковый и ранъ не испытываетъ, и въ лекарствѣ не нуждается. Святъ во вторыхъ тотъ, кто хотя и страждетъ какою нибудь язвою грѣховною (не разумѣю впрочемъ совершенія грѣха дѣломъ), однакожъ никакъ не подчиняется врагу, поражающему духъ, никогда не предается удовольствіямъ земнымъ и не дѣлаетъ грѣховной привычки второю для себя природою, но врачуєтъ древнія раны врачествомъ покаянія, и оружіемъ поста и молитвы предохраняетъ себя отъ того, чтобы снова не быть поражену обычными стрѣлами, и даже до того ненавидѣть свои пороки, что одно воспоминаніе объ нихъ рождаетъ въ душѣ его не радость, а скорбь. И такъ, кто занимаетъ первую или вторую степень святости, тотъ святъ и достоинъ того Апостольскаго званія. Но кто охотно предается порочной жизни, и не только не сражается съ пороками, а напротивъ тщательно скрываетъ въ себѣ закваску лукавства, и постоянно поражаемый въ душу, не только не

уклоняется отъ ударовъ, но напротивъ любить оные, и вмѣсто того, чтобы искать врачества для раны, со дня на день растравляетъ ее; тотъ не святъ и не можетъ быть названъ святымъ; и къ священному служенію призванъ не Божіимъ избраніемъ, но стремится къ сему собственными страстями, по допущенію Божію, ко вреду для души своей и для многихъ другихъ.

Воздержательку (должно быть Епископу). Воздержаніе есть какъ бы матерія и сѣдалище всѣхъ добродѣтелей. Ибо кто внутри себя воздерживается отъ зла, тотъ имѣеть въ себѣ всѣ основы добра; а невоздержный непостоянъ во всѣкомъ добрѣ. Ибо хотя онъ и расположится сдѣлать какое нибудь добро и начнетъ, но не окончить, подобно тому, кто безъ предварительного размышленія хочетъ *столѣтъ создати* (Лук. 14,28). Но быть воздержнымъ значитъ удерживаться отъ всего, что воспрещаетъ намъ законъ Божій. И во первыхъ, не давать мѣста въ умѣ злымъ помышленіямъ и истогратъ ихъ изъ сердца, чтобы онъ какъ не размножились; потомъ воздержаніе должно стоять стражемъ и у глазъ, чтобы они не разбѣгались съ жаднымъ похотѣніемъ и завистью, но чтобы чистымъ взглядомъ созерцали творенія Божія; воздержаніе потребно и для слуха, чтобы онъ внималъ охотно не гибельнымъ, но полезнымъ словамъ; потребно для языка, чтобы онъ произносилъ не такія рѣчи, какія слышны бывають отъ мірянъ, — это не прилично Епископскому сану,—

но слова благоприличныя и достохвальныя; потребно для серда, чтобы оно не гнѣвалось напрасно, но было кротко; потребно для рукъ, чтобы они не поражали другаго понапрасну, но чтобы употребляемы были на совершение добрыхъ дѣлъ и воздѣянія въ молитвахъ; потребно далѣе для устъ, чтобы они не прикасались къ пищѣ неблаговременно, но пребывали въ постѣ; потребно для ногъ, чтобы они не ходили по путямъ гибельнымъ для душъ, но скорѣе стезею правды; однимъ словомъ никакой членъ не долженъ быть лишенъ воздержанія, для того чтобы онъ не могъ устремляться на зло. Таковы дѣла воздержанія!

Не сребролюбцу. Сребролюбіе, которое Апостолъ Павелъ называетъ корнемъ всѣхъ золъ, вредно каждому и во всѣхъ дѣлахъ человѣческихъ, вредно и для повелителей и для судей, и для князей и для чиновниковъ и для всѣхъ вообще, которые живутъ въ мірѣ; но гораздо болѣе вредно оно для сановниковъ духовныхъ. Ибо въ мірскихъ властяхъ оно причиняетъ подчиненнымъ вредъ тѣлесный, именно, то судить несправедливо, то грабить, то расхищать, то клевещеть, то умерщвляетъ и другое подобное сему дѣлаетъ; но во властяхъ духовныхъ оно вредитъ душѣ, потому что оно недостойнаго возводить въ санъ священный ко вреду призывающаго и призванного, оставляя безъ вниманія достойныхъ, и нечистаго почитая святымъ, а святаго нечистымъ. Отъ этого - то въ Церкви безчи-

сленное множество беспорядковъ, противныхъ Богу, о которыхъ Давидъ говоритъ въ Духѣ: *расточи искушенныя сребромъ* (Псал. 67, 31). Посему-то и Апостолъ заповѣдуетъ быть Епископу *не сребромълюбцу*.

Не сварливу, не бѣйць. Ибо если ты ученикъ Христовъ и даже исполняешь Его служеніе: то долженъ подражать и Его смиренію, какъ самъ Онъ говоритъ ученикамъ своимъ: *научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ* (Мате. 11, 29); какъ о Немъ говоритъ Исаія, *не преречетъ, ни возопіетъ* (Мате. 12, 19) и какъ самъ Господь обѣщаетъ блаженство смиреннымъ и миротворцамъ. Но кротость Епископа не въ томъ должна состоять, чтобы поблажать и снисходить всѣмъ безъ исключенія; напротивъ онъ долженъ иногда и укорять погрѣшающихъ. Самъ Господь на это представилъ примѣръ, когда, взявши бичъ, изгналъ изъ храма торжниковъ. Но этотъ бичъ состоялъ изъ тонкихъ веревокъ, а не изъ твердаго вещества, и—это получаетъ Епископовъ, при обличеніи заблуждающихъ, употреблять не одну только горечь, но вмѣстѣ съ тѣмъ и сладость и снисхожденіе.

Посему Апостолъ и прибавляетъ: *но кротку.* Кротости поучаетъ насъ внушеніе Господа, какъ умирять не только ругателя, но и противника. Ибо Спаситель сказалъ: *аще тя кто ударитъ въ десную твою ланиту, обрати ему и другую* (Мате. 5, 39). Отъ

этого противникъ, и свирѣпѣйшій звѣрь, содѣлается смиренѣе агнца. И самъ Христосъ не волиаъ, но яко агнецъ шелъ на смерть, по свидѣтельству Исаіи (Иса. 53, 7). Такъ же должны поступать и Правители Церкви,—но не предъ всѣми и не во всякое время. Ибо доброе и достойное награды дѣло—терпѣть обиды отъ несправедливыхъ людей, когда они наносятъ лично намъ. Но когда Епископъ увидить, что безумные попираютъ заповѣди Божественныя: то онъ долженъ воспламениться похвальною ревностю Иліи и употребить уже не кротость; а гнѣвъ. Такъ и Господь, когда Его поносили словами и говорили, что Онъ одержимъ діаволомъ, кротко отвѣчалъ: *азъ бѣса не имамъ* (Іон. 8, 49); но когда дѣло касалось до Отца и Святаго Духа, Онъ гнѣвался и являлся мстителемъ. Такъ, когда нѣкоторые совершили дѣла діавола и между тѣмъ Бога называли отцемъ своимъ, Онъ говорилъ имъ: *вы отца вашего діавола есте* (Іоан. 8, 44); или когда приписывали они дѣла Св. Духа Веельзевулу, князю бѣсовскому, то Онъ отвѣчалъ: *иже аще речетъ слово на Сына человѣческаго, отпустится ему: а иже речетъ на Духа Святаго, не отпустится ему* (Мате. 12, 31 32). Вотъ прекрасные примѣры, по волѣ Божіей, какъ кротости, такъ и гнѣва ко времени,—примѣры, которые повелѣваетъ имѣть въ виду Апостолъ Епископамъ!

Но онъ еще присовокупляетъ: *держащемуся словесе по учению* (Тит. 1, 9), т. е. изучать, познавать

и упражняться въ проповѣданіи Божественныхъ законовъ; и прежде всего это исполнять, а потомъ уже заботиться о материальномъ, какъ поступали и учили Апостолы; ибо они говорили: *не угодно есть намъ, оставшимъ слово Божie, служити трапезамъ* (Дѣян. 6, 2), хотя при трапезахъ они служили бѣднымъ, а не самимъ себѣ. Но такъ какъ обязанность питать тѣла бѣдныхъ они почитали ниже обязанности питать духовною пищею души, жаждущія добродѣтели: то и приставили для служенія бѣднымъ Стефана съ его товарищами, а сами занялись проповѣдью слова Божія. Посему Апостолъ заповѣдуетъ и Епископамъ быть предстоятелями словъ ученія и утѣшать во здравъмъ ученіи (Тит. 1, 9), т. е. тѣхъ, которые не страждуть въ догматахъ вѣры. Кто занимаетъ каѳедру Апостольскую, тотъ долженъ принять на себя и дѣло Апостоловъ, какъ поступали и преемники ихъ, древніе Св. Отцы; и кто возлагаетъ на себя бремя Епископское, а самъ неопытенъ въ словахъ ученія: тотъ долженъ имѣть при себѣ людей, опытныхъ въ этой Божественной благодати, которые бы могли во всякое время подавать сослужителямъ пищу Слова Божія.

И противяющыся, говоритъ, обличати. Двѣ обязанности возлагаетъ Апостолъ на Епископовъ, какъ на Учителей: во первыхъ они должны питать сослужителей по заповѣди Евангельской; во вторыхъ съ Божественною мудростію обличать враговъ истины, которые противятся ученію вѣры, зако-

намъ Божіимъ и преданіямъ церковнымъ, чтобы они ложнымъ ученіемъ своимъ не вовлекли въ бездну погибели вмѣстѣ съ собою и простыхъ изъ народа;—такъ какъ и обязанности домашнихъ животныхъ раздѣляются на два класса: одинъ изъ животныхъ назначаются отгонять лѣсныхъ звѣрей, а другія бдительно охранять стадо пастыря. Такъ поступали тѣ, которые первые получили отъ Христа служеніе Епископское (соборъ Апостоловъ); тому же учили они и своихъ преемниковъ, чтобы сіи послѣдовали Его примѣру.

Но въ наши несчастныя времена мы столько удалились отъ ихъ прекрасного примѣра, что хотимъ получить Епископство не для чего иного, какъ для того, чтобы различными средствами собрать себѣ богатство отъ подчиненныхъ и пріобрѣсть славу отъ льстцовъ, — что надобно называть не славою, а поношениемъ. Ибо истинная слава состоитъ въ томъ, чтобы добрыми дѣлами прославлять имя Божіе, по заповѣди Божественной: *да видятъ ваша добрая дѣла и прославятъ Отца вашего, иже на небесахъ* (Мате. 5, 16). Но слава человѣческая личная, не только противна славѣ Божіей, какъ сказалъ о нѣкоторыхъ Господь: *возлюбиша паче славу человѣческую, неже славу Божію* (Іоан. 12, 43), но еще привлекаетъ хулу и порицаніе со стороны самихъ хвалителей, когда эти видятъ, что такие люди съ беспокойствомъ ищутъ себѣ отъ нихъ похвалы и славы.

Не буду говорить о худшемъ сего, что въ наше тягостнѣйшее время иные Епископы переносятъ много презрѣнія и поборовъ ⁽⁹⁾ отъ невѣрныхъ, не ради законовъ Божіихъ, какъ древніе Святые, но ради надежды на суетную славу; и все, что обманомъ и насилиемъ исторгаютъ у подчиненныхъ для благолѣпія церкви и нуждъ бѣдныхъ, все это собирають, какъ мытари, отдаютъ тиранамъ. И дѣлаютъ это иритомъ не по принужденію отъ нихъ,— нѣтъ, это гнусное дѣло, которому путь проложили нѣкоторые изъ невѣрныхъ, получило свое начало отъ нечестивыхъ и искательныхъ людей нашей націи, которые, поджапываясь другъ подъ другомъ, умножаютъ подати на церковь Христову и дѣлаютъ ее какъ бы таможнею. Такимъ грѣхамъ не будетъ отпущенія: ибо они совершаются прямо противъ Бога. А тѣ, которые внесли это зло въ церковь, или которые, бывъ низвержены съ своихъ каѳедръ Патріархами за духовные проступки, силою невѣрныхъ и посредствомъ денегъ снова успѣли занять каѳедру Епископскую: такие люди не достойны не только священства, но даже самой вѣры и исповѣданія Христіанского, не достойны законного священническаго погребенія, ни поминовенія при Св. Евхаристії.

Но что мнѣ сказать о корнѣ сихъ золъ, т. е. о тѣхъ, которые ведутъ явную войну противъ истины и Св. Каѳедры Просвѣтителя, которые по вліянію своихъ страстей и по опредѣленію мірскихъ тиара-

новъ, восхищають этотъ духовныи санъ, совсѣмъ не по избранію Божію, и не по избранію благочестивыхъ мужей всей нашей націи, какъ повелѣваетъ законъ, и этимъ причиняють много гнилости и порчи членамъ Христовыимъ? Если токи благодати Св. Духа текутъ на главу Аарона, — это Патріаршество, и со главы потомъ изливаются на браду, — это Епископство; а съ брады на ометы одежды, — это Священство, а съ ометовъ одежды на самую одежду, — это собраніе народа (Псал. 132): то какой же елей благодати будуть имѣть тѣ, которые, отдѣлившись отъ главы Аарона, своими дѣлами присоединились къ Даѳану и Авирону, препиравшимся съ великимъ Мовсеемъ и Аарономъ, или какъ они, отторгшися отъ благодати своимъ развращеніемъ, могутъ другимъ дать то, что сами потеряли?

Вследствіе этой-то самой наглости ихъ во время Владыки нашего и св. брата Григорія Каѳоликоса, собрались на великий Соборъ болѣе 2500 Епископовъ, Учителей, Настоятелей монастырей и обитателей Святой Горы, добродѣтельныхъ и мудрыхъ мужей Гайканской націи, и анаемою отлучили такихъ отъ Церкви Христовой, и отсѣкли мечемъ слова Божія, какъ гнилые составы, отдѣлили ихъ отъ здоровыхъ членовъ Церкви, собирая на главу ихъ печальныя проклятія. (10) Не смотря однакожъ на это, они не образумились, не возчувствовали въ себѣ болѣзни духовной, не приняли жизненнаго ле-

карства изъ рукъ мудрыхъ, чтобы посредствомъ сокрушенія и покаянія избавиться отъ смертной казни; но, какъ аспиды и василиски, заткнувъ уши свои для Божественныхъ глаголовъ, остаются упорными въ томъ же развращеніи, и, опьянѣлые и помѣшавшіеся отъ гордости, не перестаютъ, какъ лютые звѣри, посѣвать возмущенія въ чертогѣ небеснаго спокойствія, въ брачномъ дому Божественнаго жениха, который Онъ, искушивъ своею кровью, освободилъ отъ постыднаго рабства діавольскаго. Кровь такихъ людей собирается на ихъ же главы, и мщеніе за нечестивыя дѣла ихъ разразится надъ ними самими.

А васъ, защитники истины и добродѣлцы, просимъ, будьте дѣятельны въ духовныхъ подвигахъ Пастырского служенія, которое вы приняли отъ истинной Главы пастырей; со всѣмъ усердіемъ исполняйте оное согласно съ ученіемъ прежде написаннымъ, и съ каноническими правилами св. Апостоловъ и ихъ преемниковъ, дабы свободно и безъ стыда предстать предъ Тѣмъ, кто вручилъ вамъ талантъ заповѣдей, и возвративъ Ему оный съ сугубою лихвою, услышать отъ Него слѣдующій блаженный голосъ: *рабе благий и вѣрный, омалъ былъ еси вѣренъ, падъ многими тя поставлю: види въ радость Господа твоего* (Мате. 25, 21). Дай Богъ и намъ получить это вашими молитвами о Христѣ Іисусѣ, Господѣ нашемъ!

къ сословію священниковъ.

Теперь обращаемся съ бесѣдою нашою къ вамъ, Священники, къ вамъ, которые занимаете первую степень послѣ Епископовъ и которые поставляется для того, чтобы священническимъ дѣйствiемъ вводить всѣхъ въ сыновство Богу, крещенiемъ въ святой купели возраждая всѣхъ въ усыновленiе Отцу небесному и въ сонаслѣдiе Христу Богу и кои должны питать души ихъ для бессmertия, преподавая имъ тѣло Господне и кровь умилостивительную. И такъ прошу васъ всѣхъ любовію Христовою, откройте очи ума, проснитесь отъ смертнаго сна вѣка сего, признаите наконецъ достоинство небеснаго служенiя, къ которому вы свыше призваны. Подлинно, этотъ санъ превышаетъ премiрныя Ангельскiя силы у тѣхъ, которые проходятъ оный съ чистотою и святостiю. И поелику вы сдѣлались достойными получить это небесное служенiе: то, по увѣщанiю Апостольскому, не подавайте ни какимъ образомъ повода порицать ваше служенiе, но будьте дѣятельны и усердны къ всецѣлому исполненiю обряда молитвы, установленнаго Св. Отцами на всякой часi. И совершайте Божественные тайны съ чистою душою, съ святымъ сердцемъ, съ непорочнымъ духомъ, съ несомнѣнною надеждою, съ полнымъ убѣжденiемъ, съ совершенною любовію, со страхомъ и трепетомъ (Еф. 6, 5), — и не позволяйте таинственнымъ словамъ молитвы, которыя произносите, проходить устами, подобно тому, какъ

вода течеть чрезъ трубу (поете ли псалмы, или читаете Св. Писаніе, или вслухъ поете служебныя пѣсни, или читаете священническія молитвы Св. Евхаристіи или другія установленныя молитвы), но произносите ихъ всегда съ глубокимъ вниманіемъ, и, если можно, со слезами и съ великимъ страхомъ, такъ, какъ бы онъ въ первый разъ исходилъ изъ вашего сердца и ума: вѣдь всѣ эти слова суть прошенія отъ Бога различныхъ даровъ. И Богъ, раздаатель благъ, тѣмъ обильнѣе даетъ просимое, чѣмъ усерднѣе будетъ моленіе просящаго: *всякъ прослай, говорить Онъ, приемлетъ и проч.* (Мате. 7, 8).

Знайте, что сначала во времена Апостольскія, когда процвѣла юная весна вѣры, всѣ были исполнены Св. Духа и потому всѣ говорили при молитвѣ благодатію Духа по внушенію ихъ мыслей свои молитвы, какъ таинственной Евхаристіи, такъ и всего Богослуженія. Но такъ какъ зима грѣховная имѣла въ послѣдніе дни охладить огонь любви, которую всѣ должны имѣть къ Богу, и сдѣлать человѣка непроникаемымъ для благодати Св. Духа: то святые и духовные Учителя Церкви, предвидя все это окомъ ума, предали потомкамъ всѣ моленія свои письменно, чтобы мы при этомъ безошибочномъ и безопасномъ руководительствѣ исполняли всѣ постановленія Церкви. Поэтому мы можемъ и должны приносить молитвы съ несомнѣнною вѣрою, надеждою и внимательнымъ умомъ.

Знайте также, что самое названіе Священства вашего не отъ человѣкъ и не чрезъ человѣка (Гал. 1, 1), но отъ Того, кто названъ Священникомъ по чину *Мелхиседекову* (Псал. 109, 4) и Кто самъ—и истинный Священникъ, и Первосвященникъ, и Жертва Богу Отцу. Но давъ вамъ свое имя, Онъ вмѣстѣ съ тѣмъ передалъ вамъ и свое служеніе, т. е. обязанность пасти Его народъ, всегда научать ихъ добрымъ дѣламъ и самихъ себя представлять всѣмъ въ примѣръ добродѣтели. *Не неради о своемъ дарованіи живущемъ въ тебѣ*, пишетъ Апостолъ Павелъ къ Тимофею, *еже дано тебѣ быть съ возложеніемъ рукъ священничества* (*) и еще: *пресвитеры сугубыя чести да сподобляются, паче же труждающіеся въ словѣ и ученіи* (**). — И такъ просимъ, сообразно съ именемъ вашего призванія, исполняйте и должность вашу, и, какъ Отцы и родители вашего народа, во всякое время давайте ему духовное наставление, всегда всѣхъ поучая въ церкви, *предъ людьми и по домамъ*, сообразно съ возрастомъ каждого, отвлекая его отъ земнаго и устремляя къ небесному.

И еще сдѣлаемъ увѣщаніе: сколько бы вы ни были совершенны во всякомъ родѣ добродѣтели, не пренебрегайте однакожъ великолѣпіемъ церкви — чистыми и многоцѣнными одеждами, употребляемыми при богослуженіи. Слышишь мы, что нѣкоторые приступаютъ къ святому олтарю въ обыкновенныхъ одеждахъ и запачканныхъ туфляхъ, и совер-

(*) 1 Тимоѳ. 4, 14. (**) 1 Тимоѳ. 5, 17,

шая страшное Таинство не въ священной одеждѣ, считаютъ честнымъ дѣломъ выгонять народъ изъ храма, и запирать двери для выгнанныхъ. И не это только дѣлаютъ, но безумно поносятъ (чинъ) иныхъ Церквей и обряды, прекрасно сохраняемые у насъ.

Но никто (изъ вѣрующихъ) не долженъ смотрѣть на одежду священническую, какъ на вещь бесполезную и не имѣющую таинственного значения. Ибо какъ таинство Евхаристія въ древнія времена было прообразовано Мусею, а въ новомъ Завѣтѣ совершено самымъ дѣломъ во Христѣ: такъ и Священники древняго закона были образомъ новаго Священства и одежда Аарона предъизображала одежды новыхъ Священниковъ. Все это установили для совершенства Церкви сами Св. Апостолы при со-
дѣйствіи Св. Духа, во всѣхъ мѣстахъ постановивъ Священниковъ и Диаконовъ и повелѣвъ имъ совер-
шать спасительное таинство съ внутреннею и внѣши-
нею чистотою. И такимъ образомъ во всей вселен-
ной великолѣпно украсились церкви всего народа
Христіанскаго. Особенно въ церквахъ Армянскихъ,
устроенныхъ въ первый разъ блаженнымъ нашимъ
Просвѣтителемъ, соблюдалось это постоянно до по-
слѣдняго разрушения нашей области. (11) И нѣть
другой причины противиться этимъ прекраснымъ
преданіямъ древнихъ Св. Отцовъ, кромѣ невѣже-
ства и своевольной, гордой дерзости тѣхъ, которые
не видѣли прежняго украшенія (церквей), когда
милости Господни исполнъ была земля (Псал. 32, 5),

но, родившись во времена гонений, видѣли одно жалкое безобразіе, когда народъ нашъ связанъ бѣдностю, какъ бы желѣзными узами, подъ рабскими игомъ различныхъ народовъ, между которыми теперь онъ обитаетъ. Эти люди, терпя нужду въ необходимыхъ потребностяхъ тѣлесныхъ, презираютъ великолѣпіе церкви и не заботятся о благѣ душъ своихъ, потому что, по словамъ Господа, любы (между ними) изсякла (Мате. 24, 12); и потому они не походятъ на тѣхъ вѣрныхъ учениковъ Христовыхъ, которые въ первыя времена гонений такою пламенною любовью горѣли къ Богу, что и поражаемые великими гонениями, они построили больше храмовъ, чѣмъ въ мирныя времена Церкви. Кто же изъ мудрыхъ, видя это печальное уклоненіе отъ порядка (*disciplina*) церковнаго, происшедшее отъ бѣдности и раззореній, и помышляя о гнѣвѣ Божиимъ за нарушеніе преданій и законовъ, — кто, говорю, изъ мудрыхъ дерзнетъ противиться Божественнымъ правиламъ?

Но оставляя безъ вниманія неосновательныя сужденія противниковъ, мы, кроме того что сказали, скажемъ еще нѣчто вамъ, исполнители Закона Божія, касательно настоящаго предмета. Священники ни отъ Бога, ни отъ Насъ не имѣютъ позволенія приносить безкровную жертву безъ той одежды, которая для этого назначена, ни читать Евангелия, ни брать крестъ въ руки, ни приступать къ прочимъ святынямъ. Но все, о чёмъ мы кратко сказали, и

другое тому подобное, все это сказано относительно ви́шняго человѣка для тѣхъ, которые будутъ совершать святое дѣло.

Скажемъ о внутреннемъ человѣкѣ, для коего украшеніе ви́шнее есть образъ духовнаго свѣтлаго украшенія. И такъ никто изъ васъ не долженъ совершать святое Таинство недостойно, ни пріобщать кого либо изъ народа безъ искушениа, дабы не быть осуждену вмѣстѣ съ Іудою и тѣми, которые распяли Христа. Никто не долженъ, имѣя на душѣ своей грѣхъ, приступать къ совершенію Божественнаго Таинства, безъ искренней исповѣди, дабы не прогнѣвить Бога противъ себя и противъ людей, и не быть изгнану изъ Божественнаго брака, какъ вошедшему въ гнусной одеждѣ грѣха въ Церковь Божію, которая есть образъ небеснаго брачнаго дома: ибо таковый долженъ будеть услышать слѣдующія страшныя слова: *друже, како вшелъ еси сльмо, не имый одѣянія брачна;... возмите его, т. е. изъ Царства Небеснаго, и сверзите во тму кромъщную* (Мате. 22, 12. 13), какъ бы говорилось: лишите его какъ вѣры, такъ и благодати святой купели и священства, и часть его не съ вѣрными, но съ невѣрными да положится. Онъ дерзалъ недостойно и безъ исповѣди приступать къ Евхаристіи, потому что не вѣрилъ, что служитъ тѣлу и крови Христовой, а смотрѣлъ на оныя, какъ на простой хлѣбъ и вино.

И такъ просимъ васъ, не смотрите на совершение небеснаго Таинства, какъ на занятие тѣлесное:

но совершайте св. служение со страхомъ и трепетомъ. Ибо если святый Серафимъ имѣлъ нужду въ кleşахъ, чтобы взять одинъ изъ горячихъ углей жертвенника: не гораздо ли болѣе мы, грѣшные и земные, имѣемъ нужду въ чистотѣ и благоговѣніи, чтобы приступить къ самой истинѣ того образа? И потому, служители святаго Таинства, вы должны во всякое время очищать умъ и чувства отъ всего вреднаго, но особенно въ тотъ день, когда вамъ надобно приступить къ Богу. Ибо если Господь Мовсей вразумилъ (Исх. 3, 5), чтобы онъ не попиралъ мертвыми кожами ⁽¹²⁾ то място, где видѣнъ быль огнь Божественный: то кольми паче намъ надлежитъ напередъ освободить себя отъ смертнаго грѣха и потомъ уже приступить къ Божественному Таинству? Ибо мы должны не бесѣдоватъ только съ Богомъ, какъ Мовсей, и видѣть заднюю Божія (Исход. 33, 23), но кроме сего должны еще руками прикасаться къ Неприкосновенному, и устами лобызать Любовь и Питателя всѣхъ; вкусить и принять въ сердце и сочетаться съ Нимъ духомъ, и, соединившись съ Богомъ по благодати, сдѣлаться какъ бы богами. И потому научите очи, уши и языкъ и всѣ ваши члены подвизаться къ одному добру, а отнюдь не ко злу; освободите умъ вашъ отъ мірскихъ желаній и занятій, и тогда уже приступайте къ Божественному Таинству, чтобы причащеніе тѣла и крови Христовой послужило вамъ, по словамъ Апостола, не въ осужденіе, но въ отпущеніе грѣхъ.

ховъ и къ очищению душъ — вашихъ и вашего народа.

Да никто изъ вастъ не поступаетъ подобно тѣмъ безразсуднымъ мірскимъ Священникамъ, кои съ утра до времени Св. Евхаристії занимаются по городскимъ площадямъ торговлею, отъ чего много стрѣль вонзается въ душу чрезъ двери чувствъ, потому что они видять, слышать, говорять и дѣлаютъ неприличное, и воротившись совершаютъ Евхаристію на просфорахъ, приготовленныхъ другими Священниками безъ псалмовъ и молитвъ⁽¹³⁾. Таковымъ повелѣваемъ удержаться впредь отъ этой непочтительности и дурнаго обычая, и прежде очистить умъ ночною и дневною молитвою, какъ мы выше писали и потомъ уже входить въ св. храмъ и приступать къ Богу для святаго жертво-приношенія.

Никто изъ Священниковъ не долженъ пріобщать тѣла и крови Христовой, больного ли то или здороваго, о которомъ не знаетъ, принесъ ли онъ исповѣдь своей вѣры и дѣлъ предъ нимъ или предъ другимъ Священникомъ, и опять — зная недостоинство приходящаго, не должно пріобщать Божественнаго Таинства, чтобы скрыть такимъ образомъ самое худое мнѣніе, какое имѣютъ о немъ другіе: ибо это значитъ давать *святая псомъ и бисеры* метать *предъ свинями* (Мате. 7, 6).

Никто изъ Священниковъ не долженъ приступать къ совершению Божественнаго Таинства, имѣя на

сердцѣ вражду противъ другаго, иначе содѣляетъ Богу жертву неугодною, но сперва пусть примирится съ собратомъ своимъ, по заповѣди Христовой, и тогда уже приходитъ и приноситъ жертву (Матѳ. 5, 24). То же самое правило должно быть и для причащающихся; ибо это законъ для братій одинакаго достоинства, Священника со Священникомъ и мірянина съ міряниномъ. Если же Священникъ отлучить мірянина отъ причащенія за противленіе закону Божію, а тотъ по гордости не возвратится къ добруму дѣлу и не станетъ просить у Священника прощенія: то сей со спокойною совѣстю пусть приноситъ святую жертву, а тотъ, кто не образумился и не испросилъ прощенія, будетъ повиненъ осужденію. Ибо самъ Христосъ не повелѣваетъ прощать оскорбителей безъ разбора. Но, если грѣшникъ падеть къ ногамъ оскорбленаго и будетъ обѣщать ему раскаяніе: тогда, говорить (Христосъ), прости ему грѣхъ, который онъ сдѣмалъ противъ тебя. Если же не смотря на его обѣщаніе, дѣйствительно обратиться къ добруму дѣлу, Священникъ не пощадитъ его изъ ненависти по причинѣ плотской: въ такомъ случаѣ самъ не долженъ приносить жертвы, доколѣ не примирится.

Между самыми Священниками діаволь вноситъ многія пустыя причины раздора, такъ, что они одинъ противъ другаго препираются, постоянно терзая душу свою ненавистью и завистью, — что

особенно бываетъ между необразованными и сельскими (клириками). Тотъ корыстолюбію преданъ и старается привлечь къ себѣ народъ, принадлежащий другому; другой честолюбіемъ водится, и ищетъ властвовать надъ своимъ братомъ. И отъ этихъ многочисленныхъ причинъ вражды нарушается ими заповѣдь любви, а вмѣстѣ съ тѣмъ теряется признакъ учениковъ Христовыхъ: ибо Христосъ сказалъ ученикамъ: *о семъ разумлютъ вси, яко мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Иоан. 13, 35). Таковимъ и мы заповѣдуемъ Апостольское правило: *солнце да не зайдетъ въ гнѣвъ вашемъ: ниже дадите мъста діаволу* (Еф. 4, 26. 27), т. е. если этотъ возмутитель будетъ стараться нарушить миръ, который Христосъ далъ ученикамъ (своимъ), а вмѣстѣ съ ними и намъ, и вмѣсто мира будетъ посъѣвать между вами съмена раздора: то не позволяйте ему на долгое время поселиться въ вашемъ сердцѣ, чтобы чрезъ враждованіе и ненависть храмъ Божій, который въ васъ, не содѣялся обиталищемъ діавола; но возникшій въ васъ огонь вражды, этотъ огонь, возжигаемый дыханіемъ врага, погасите миротворною водою духа, прежде нежели зайдетъ *солнце*, чтобы, любя миръ, содѣляться, по слову Евангелія о блаженствахъ, *сынами Божіими* (Мате. 5, 8), какъ такимъ, которые самыми дѣломъ на себѣ исполняютъ истинное дѣло Сына Божія, умиротворившаго кровю креста своего, *аще земная, аще ли небесная* (Кол. 1, 20).

Но если кто изъ Священниковъ, разгнѣвавшись на брата, возлюбить болѣе ненависть, нежели любовь, и предпочитая смятеніе миру, не захочетъ уничтожить причину злобы и примириться съ братомъ, хотя бы тотъ со смиреніемъ просилъ у него прощенія: таковыи да не дерзаетъ приступать и къ священническому служенію, доколѣ не изгонитъ изъ себя діавола злобы и гнѣва. Ибо кое общеніе сельту ко тмъ, говоритьъ Апостолъ, кое же согласіе Христоси съ Веліаромъ (2 Кор. 6, 15). Вѣдь написано: «Пребываи въ любви въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ пребываетъ, ибо Богъ любы есть; такъ и кто питаетъ въ себѣ ненависть, тотъ питаетъ въ себѣ діавола». Ибо ненависть діаволу пища, какъ и всякое худое дѣло, и потому, чѣмъ кто больше изъ васъ даетъ мѣста діаволу, предаваясь ненависти: тѣмъ тотъ болѣе недостоинъ тѣла и крови Христовой; и если таковыи осмѣлитсѧ еще принять то и другое съ духомъ вражды и обмана: то онъ уподобится Іудѣ предателю, въ котораго по хлѣбѣ вида Сатана (Іоан. 13, 27).

И потому молю всѣхъ васъ, не будьте скоры на прекословія и на бесполезныя бесѣды, но спѣшите искать примиренія, старайтесь поддержать согласіе. Никто изъ васъ не долженъ по обычаю мірскихъ, имѣя въ рукахъ власть, обманывать своего ближняго и преслѣдовать его неправдою, чтобы не сдѣлать Бога, праведнаго отмстителя за угнетенныхъ неправедно, своимъ судіею и обвинителемъ, и чтобы не

пришлось тому, кто обманывалъ въ этой преходящей жизни, платить за обманъ съ лихвою въ жизни нескоиаемой. Но старше, и болѣе твердые изъ васъ въ мудрости, должны мудрыми мѣрами действовать на младшихъ и неопытныхъ, должны щадить ихъ и терпѣть, чтобы получить отъ Бога награду за то, что пріобрѣли братьевъ. А вамъ младшимъ повелѣваемъ оказывать покорность и послушаніе Священникамъ старшимъ и мудрымъ: ибо, сохрания это прекрасное правило, вы прославите имя Божіе между вѣщими и въ вашемъ народѣ восплемените ревнованіе къ добрымъ дѣламъ. Но если народъ увидитъ, что вы занимаетесь разногласіями, ссорами и ругательствами одинъ передъ другимъ, какъ это есть дѣйствительно за многими изъ васъ, и исключая немногихъ, почти за всѣми: то имя Божіе за васъ будетъ хулиться вѣщими, и народъ вашъ еще болѣе будетъ отступать отъ заповѣдей Божіихъ; а вы и за свою вину понесете наказаніе, да еще казнь за тѣхъ, которые уклонились отъ прямаго пути закона Божія.

Никто изъ васъ по лѣности и мірскимъ заботамъ да не оставляетъ съ слѣпымъ небреженіемъ занятій священническихъ. Если не всѣ могутъ быть совершенны во всякой благодати, какъ предписывается законъ Божій: то по крайней мѣрѣ долженъ Священникъ быть совершенъ въ необходимомъ, т. е. долженъ умѣть правильно читать Богослужебныя и обрядовые книги и хорошо знать пѣсни, употреб-

ляемыи въ церкви, и потомъ уже искать священническаго сана. Но вотъ доходитъ до нашего слуха, что иные недостойные Священники по лѣности, или лучше по безѣрїю, не только несвѣдущи въ другихъ какихъ либо наукахъ, но и Псалтырь Давидовыхъ, состоящихъ изъ 150 главъ, порядочно не знаютъ, Псалтырь говорю, не вычитавъ которыхъ, по преданию Св. Отецъ, нельзя совершать и приношения даровъ. Мало того, нѣкоторые не знаютъ и наизусть даже словъ молитвы, читаемой при святомъ жертвоприношении, и лѣстивымъ служеніемъ думаютъ, притворяясь предъ людьми, обмануть Бога, котораго обмануть нельзя, людей и души умершихъ. Такой грѣхъ лицемѣрія будетъ судимъ Богомъ строже всякаго другаго грѣха. Такіе Священники недостойны даже приносить жертву, хотя бы послѣ настоящаго упрека и стали помнить слова тѣ; и если захотять они освободить души свои отъ осужденія, то только глубокимъ раскаяніемъ въ грѣхѣ, сдѣланномъ противъ Бога, могутъ получить прощеніе.

Никто изъ Священниковъ не долженъ совершать св. Крещенія кое-какъ и безъ всякаго вниманія, считая его дѣломъ обыкновеннымъ; никто да не дерзнетъ къ Божественнымъ словамъ примѣшивать слова смѣшныя и шуточныхъ, какъ это ссыпимъ о нѣкоторыхъ невѣжахъ и Священникахъ небого-боязливыхъ; такая небрежность послужить можетъ Священнику источникомъ осужденія, а для мла-

денцевъ причиною неполнаго принятия благодати Св. Духа. Но какъ св. Евхаристію, такъ и это Священнодѣйствіе, совершайте со страхомъ; читайте слова Богодохновленія съ благоговѣніемъ, и совершайте всѣ обряды Таинства Крещенія съ умилѣніемъ. Если все это вы исполните, то будьте уверены, что какъ благодать Св. Духа на Йорданѣ низошла на Того, кто имѣлъ одинаковую славу съ Нимъ, такъ низойдетъ она и на всѣхъ тѣхъ, которые будутъ крещены въ Православную вѣру (*со имѧ Св. Троицы*) и которыхъ Богъ Отецъ по благодати призываетъ къ усыновленію, по подобію собственного своего Сына; а вы становитесь поручителями и служителями въ Божественной благодати Св. Духа, даже, скажу, становитесь какъбы повивальными бабками для сыновъ Божихъ, помогая своими руками ихъ отрожденію и принимая ихъ изъ нѣдра матери, т. е. изъ купели крещенія.

Никто изъ Священниковъ не долженъ крестить здоровыхъ дѣтей позавтракавъ, развѣ только въ случаѣ опасности смерти. Напротивъ, сперва онъ долженъ исполнить Крещеніе и потомъ совершить Св. Возношеніе, которыми причастить и крещенаго. И не надобно еще принимать въ восприемники для дѣтей кого либо изъ невѣрныхъ мужей или женщинъ, непокланяющихся Христу. Ибо какъ такие могутъ дать за другихъ исповѣданіе Св. Троицы, котораго сами не имѣютъ, когда Священникъ потребуетъ отъ крещаемыхъ такого исповѣ-

данія? Почему не допускайте къ дѣлу восприемничества и беспечныхъ мірянъ, увлекаясь земной любовью къ деньгамъ. Если же они отважатся на это, вы откажитесь крестить, чтобы не лишить совершенства тѣхъ, которые для того и крещаются, чтобы пріобрѣсть это совершенство; откажитесь крестить, чтобы не унизить великаго Божественнаго Таинства предъ невѣрными; даже, если возможно, никто изъ таковыхъ не долженъ стоять и во время крещенія при святой купели, чтобы изъ - за противниковъ истины Духъ Святый не отступилъ отъ крещаемыхъ.

Никто изъ васъ не долженъ требовать себѣ, какъ какой подати, денегъ за ту благодать, которая выше всякой цѣны, т. е. за крещеніе и преподаніе Евхаристіи умирающимъ; но принимайте какъ приношеніе для церкви отъ тѣхъ, которые имѣютъ; если только охотно даютъ вамъ, — а если они бѣдны, то никакъ не вынуждайте.

Теперь скажемъ и о крещеніи дѣтей невѣрныхъ, что перешло къ намъ изъ обычая временъ древнихъ и что однажды противно заповѣди Христа, который сказалъ: *не дадите святая псомъ* (Мате. 7, 6). Такое крещеніе скорѣе должно останавливать, чѣмъ позволять. Ибо что за польза (этому дитяти), пока не имѣть оно языка и смысла, исповѣдать Христа чужими устами и облечься въ Него посредствомъ крещенія, а послѣ, пришедъ въ совершенный возрастъ, чрезъ отступничество опять со-

влечься Его и вмѣсто прославленія хуить Божественное Таинство воплощенія, согласно съ своею вѣрою? Послѣ такого крещенія они будутъ судимы гораздо строже тѣхъ, которые никогда не были крещены, потому что они занятали въ себѣ образъ Божій, который напечаталъся на нихъ въ святомъ источнику. Но съ другой стороны, поелику въ этомъ можетъ быть и нѣкоторое благо, потому что нѣкоторые изъ крещаемыхъ похищаются смертію прежде, нежели успѣютъ достигнуть зрѣлаго возраста, и такимъ образомъ удостоиваются спасенія, какъ введенные въ ликъ спасаемыхъ, а не могибающіе, и освободившись отъ діавола, становятся, хотя въ маломъ числѣ, наслѣдниками Христа: то мы думаемъ, что несправедливо было бы и воспрещать это совершенно. Посему совѣтуемъ только Священникамъ, не привлекать дѣтей къ себѣ по корыстолюбивымъ расчетамъ, и не принимать ихъ, слишкомъ охотно,—но совершать крещеніе только послѣ настоящій и въ крайней необходимости. Ибо, если такие останутся твердыми въ вѣрѣ, увѣщаніе ваше будетъ прекрасно и согласіе имѣть цѣну. Но если они, оставшись въ тѣхъ среди житейскихъ волненій, изъ бѣлыхъ агнцевъ превратятся въ самыхъ черныхъ козловъ, какъ это открыто было въ видѣніи св. Просвѣтителю нашему: то стараніе ваше о нихъ будетъ бесполезно, потому что выгода отъ него малая, а вредъ — великий.

Никто изъ васъ не долженъ вѣнчать тайно. Но

если (у бракосочетающихся) есть родители, съ которыми они живутъ, и отъ которыхъ не отдѣлены: то надобно совершать бракъ не иначе какъ съ согласія и желанія родителей. Если же они не живутъ болѣе при родителяхъ, то надобно возлагать вѣнецъ только явно въ виду многихъ, чтобы все могли засвидѣтельствовать, что это сдѣлано справедливо, а не противъ закона Божія,—что доказывать будуть самые звуки иѣсненныхъ и музикѣскихъ орудій, которые и слухъ и зрѣніе предстоящихъ могутъ иѣкоторымъ образомъ дѣлать свидѣтелями касательно сочетавшихся бракомъ. Но тайный бракъ безъ свидѣтеля непроченъ и противуаконенъ;—повелѣваемъ удерживаться отъ его совершенія и никогда не рѣшаться на вѣнчаніе такихъ браковъ по корыстолюбію (14).

Никто не долженъ безъ канонической бракоразводной вѣнчать, ни мужей, которые оставляютъ своихъ женъ, ни женъ, оставившихъ своихъ мужей; иначе Священники за это по правиламъ (церковнымъ) должны лишиться священства, и совершенный ими законъ брачный расторгается; но если сочетавшіеся употребятъ силу и не захотятъ развестись, то да считаются прелюбодѣями.

Не должно вѣнчать и тѣхъ, которые увлеклись преступною любовію, ибо это противно закону Божію и служитъ причиною многихъ золъ, посыпанныхъ діаволомъ между людьми развратными, и есть много случаевъ, что такие послѣ вѣнчанія, насы-

тившись діавольскимъ вожделѣніемъ, расходится другъ съ другомъ въ величайшемъ озлобленіи. Кто вѣнчаетъ такихъ людей, тотъ дѣается только общникомъ ихъ беззаконія.

Никто изъ Священниковъ не долженъ вѣнчать дѣтей, не вошедшихъ въ лѣта зрѣлыя, изъ желанія ли отеческаго наслѣдства, или по другой какой нибудь причинѣ; потому что отсюда происходитъ большой вредъ, и потомъ — поводы къ разводу. Но должно вѣнчать браки въ совершенномъ возрастѣ, именно, когда жениху исполнится 15 лѣтъ, а невѣстѣ 12 и болѣе лѣтъ (*), чтобы они могли, соединившись другъ съ другомъ добровольно, и остаться въ соединеніи, какъ существа разумныя, а не какъ животныя безъ взаимнаго желанія и согласія. Еще,—женихъ долженъ быть старше невѣсты, потому что Адамъ прежде сотворенъ, и потомъ Ева.

Никто изъ Священниковъ не долженъ вѣнчать по приказанію властителей, безъ согласія жениха или невѣсты, — какъ мы слышали, что такъ бываетъ въ тѣхъ частяхъ Армении, которыя находятся подъ властію невѣрныхъ. Такой вѣнецъ непроченъ и ненадеженъ, и кто возложитъ его, тотъ не останется безъ наказанія, хотя бы это дѣйствіе было и недобровольное; равно и тѣ, кои приносятъ да-

(*) При семъ не должно забыть, что на югѣ и мужскій и женскій полъ созрѣваютъ скорѣе.

ры властителямъ, чтобы имѣть ихъ защитниками послѣ этого несправедливаго дѣла, достойны только большаго осужденія и проклятія, потому что усиливаются вліяніемъ властителей нарушить законы Божіи и правила Церкви. Посему не несправедливо будеть и снять такой вѣнецъ, потому что онъ возложенъ не по закону Божию, а по насилию человѣческому.

Никто не долженъ благословлять и вѣнчать тѣхъ, между которыми есть кровное родство, и это необходимо имѣть въ виду до четвертаго колѣна. Но, почему св. Отцы постановили чѣвертое колѣно, какъ предѣлъ супружества, это покажемъ мы сейчасъ, чтобы вы знали.

Поелику тѣлесная природа состоитъ изъ четырехъ стихій, то не безъ основанія тѣлесное родство простирается до четвертаго колѣна. И это подтверждается такимъ образомъ. — Два отдельные брата отъ одного отца одинаково имѣютъ въ себѣ сущность отца. Потомъ рождающіеся отъ нихъ имѣютъ половинную сущность братской крови. Третіе колѣно, происходящее отъ сыновей братьевъ, имѣть только половину половины крови. Четвертое наконецъ колѣно, происходящее отъ сихъ послѣднихъ, имѣть только четвертую часть крови, — и вотъ здѣсь послѣдній предѣлъ и точка кровнаго родства.

Какъ теперь все Божіе попеченіе и цѣль Божественныхъ уставовъ направлены къ тому, чтобы

люди взаимно любили другъ друга: то изрѣканіе по внушенію Духа Божія законы признали справедливымъ, чтобы въ союзѣ брака чуждые другъ другу соединялись между собою чрезъ любовь (для тѣхъ, которые соединены кровью достаточно, думали они, одного родства для взаимной связи любовью). И вотъ здѣсь первая причина, почему бракъ воспрещается между родными. Есть еще и другія причины, но изслѣданіе оныхъ мы предоставляемъ мужамъ мудрымъ.

Далѣе, когда брачующіеся будутъ по закону Божію таковы, каковыми мы ихъ описали,—Священникъ долженъ возлагать вѣнцы не въ иное время, какъ отъ разсвѣта до полудня, и не долженъ позволять входъ въ церковь тѣмъ, которые ѿли и шили, также распутнымъ женщинамъ или мужчинамъ, которые никогда (развѣ по раскаяніи) не достойны входить въ храмъ, дабы чрезъ нихъ не осквернился домъ Божій и не помрачился вѣнецъ благословенія. Во время самаго вѣнчанія да не слышатся пѣсни (мирскія), доколѣ бракосочетавшіеся не выйдутъ изъ церкви, да съ Божественнымъ пѣніемъ не смѣшиваются пѣсни діавольскія. Также никто изъ Священниковъ не долженъ по невѣдѣнію вѣнчать, начиная отъ самаго заговѣнья до конца постной недѣли, которая бываетъ послѣ Пятидесятницы, равно и ни въ какие воскресные дни, какъ это установили правилами древніе святые Отцы. Ибо дни сорокодневнаго поста суть дни плача и сокрушенія

по причинѣ тайны страданій Христовыхъ, а не обжорства и брачныхъ пиршествъ. Равно и пятьдесятъ дней послѣ Пасхи, и всѣ дни воскресные суть образы брака Христа, небеснаго жениха и невѣсты Его Церкви, т. е. образы торжества, которое будетъ имѣть мѣсто въ будущемъ вѣкѣ, когда къ девяти Ангельскимъ чинамъ присоединятся и праведные человѣки. Что мы сказали, показываетъ даже самое название этихъ дней Инуникъ^(**); потому-то самъ Господь назвалъ всѣхъ вѣрныхъ дѣтьми брачнаго чертога (*), о коихъ есть и заповѣдь, чтобы они не постились, елико время съ ними есть жажды^(***), — чѣмъ означается время отъ дня Его воскресенія до дня вознесенія Его на небо. Посему-то св. Отцы почли неприличнымъ совершать во дни образа брака духовную, въ которые, какъ сказаль Господь, ни жаждутъ, ни посягаютъ (***)^(****), браки тѣлесные, какъ дѣла страсти и дѣторожденія.

Вотъ еще наше завѣщеніе Священникамъ, которые идутъ на брачный пиръ. Не предавайтесь пьянству вмѣстѣ съ сынами вѣка сего, отъ этого вы можете много погрѣшать; потому что, нетрезвые вы сами не замѣчая, можете увидѣть, услышать и наговорить срамныя вещи. Но къ концу обѣда, послѣ третьаго обнощенія виномъ тотчасъ вставайте изъ-за стола, чтобы міряне не застали кого либо изъ васъ хмѣльными среди виношайцъ и не

(*) Апок. 19, 9. (**) Мате. 9, 15. (****) Мате. 22, 30.

осмѣяли, — и не его одного, а чрезъ него и всѣхъ другихъ Священниковъ. И если Священникъ можетъ получить прощеніе за невоздержаніе, то не иначе, какъ послѣ глубокаго только раскаянія можетъ онъять сдѣлаться достойнымъ священническаго служенія.

• Никто изъ Священниковъ не долженъ имѣть за собою тотъ грѣхъ, по которому діаволъ, воспротивясь Богу, стремглавъ низпалъ, т. е. никто не долженъ возставать противъ своего Епископа, ни словомъ, ни дѣломъ, какъ воспротивились Корей и Даeanъ Моусею и Аарону, — дабы не заслужить отъ Бога и ихъ несчастнаго жребія. Но еще хуже тѣ, кои дерзаютъ подвергать церковь оброку (чтобы получить священническую каѳедру), или умножать опредѣленныя до сего пошлины, — которые руками невѣрныхъ усиливали отдалять отъ каѳедры Епископовъ и, сами дѣлаясь начальниками народа, платили за нихъ подати. Таковые подвергаются сами себя неминуемому наказанію отъ Бога, осужденію и проклятію; они недостойны ни совершать священнодѣйствія, ни сподобиться причащенія при смерти, ни удостоиться погребенія по обряду священническому.

Также никто изъ Священниковъ, или изъ народа, не долженъ переносить церковнаго дѣла на судъ властителямъ мірскимъ, будуть ли то невѣрные, или Христіане, дабы не подвергнуться осужденію Апо-

стольского и Канонического правила: ибо Павелъ пишетъ къ Коринтянамъ: *смѣть ли кто отъ васъ, всиць имъя къ иному, судиться отъ неправедныхъ, а не отъ святыхъ* (1 Корин. 6, 1)? И св. Отцы своими правилами предписываютъ лишать того священства, кто такъ поступаетъ.

Кромъ сего никто изъ Священниковъ не долженъ занимать свѣтскую власть, въ городѣ ли то, или въ деревнѣ, также не долженъ принимать на себя ни дѣлъ властей мірскихъ, ни быть сборщикомъ податей и пошлины, ни другое какое либо подобное служеніе отправлять въ обществѣ гражданскомъ. Ибо нельзя, по словамъ Господа, служить двумъ несогласнымъ между собою господамъ и быть годнымъ, и въ дому Божіемъ, *яже есть церковь Бога живаго*, и въ дому мірскомъ. Посему долженъ такой избрать одно изъ двухъ, или бросить занятій мірскія, или оставить служеніе священническое. Если же послѣ сего кто осмѣлится съ мірскимъ служеніемъ соединять служеніе священническое и управление народомъ, тотъ будетъ дѣйствовать своевольно, а не по позволенію Божію и не по нашему позволенію; да вѣдаетъ такой, что онъ подвергаетъ себя своею сугубою дерзостію полному осужденію.

Сыпшимъ мы еще, что нѣкоторые Священники занимаются конскими ристаніями, носятъ оружіе, какъ воины, или Ѣздоки и вмѣстѣ съ звѣроловами

сидя на лошади, занимаются звѣриною охотою, метая стрѣлы, и дѣлая другое подобное, что прилично скорѣе воинамъ, чѣмъ служителямъ Церкви. Ибо оружія нашего воинства, не тѣлесныя, но, какъ говоритъ Апостолъ, духовныя и Божественныя, и ими ратуемъ мы не противъ плоти и крови, но противъ начальъ и властей (противъ міродержителей темныхъ), противъ духовъ злобы поднебесныхъ (Еф. 6, 12).—И такъ просимъ васъ оставить это дурное обыкновеніе, и носить оружіе только во время пути, на конѣ или пѣшкомъ, когда есть опасность, и притомъ носить оружіе скромное, а не колчанъ, или прекрасно украшенный мечъ, подобно воинамъ. Иначе вооружаться, или забавляться конскою Ѣздою, неприлично Священникамъ, и смотря на это, будутъ укорять ихъ. Ибо кому Павель советуетъ облекаться *въ оружіе сельта*,—это правая вѣра и добрыя дѣла,—и ими ратовать съ противникомъ нашей природы: тѣмъ не должно прибавлять еще на себя оружій мрачныхъ, при помощи ихъ ратовать противъ людей одной и той же природы, или гоняться за звѣрями, или Ѣздить на статныхъ коняхъ, развѣ только въ случаѣ немоши; все это и тому подобное Божественный заповѣди намъ воспрещаютъ.

Когда Священникъ отлучитъ кого либо изъ своихъ прихожанъ за нарушение заповѣдей, и этотъ будетъ упорно оставаться въ своемъ грѣхѣ и не образумится: никто изъ другихъ Священниковъ не

должеть принимать его въ свою церковь, какъ поступаютъ нѣкоторые безразсудные Священники, привлекающіе таковыхъ на свою сторону. Кто поступаетъ подобнымъ образомъ, тотъ самъ становится причиною упорства отлученнаго и участникомъ въ наказаніи за его преступление. Касательно этого вотъ какой законъ долженъ быть постоянно сохранимъ между вами: отлученный однимъ Священникомъ равно да отлучается и прочими Священниками дотолѣ, пока преступникъ не возвратится съ своей дороги на путь правый, и со смиренiemъ испроситъ себѣ прощеніе и дасть Богу обѣщаніе — покаяться и не обращаться больше къ прежней порочной жизни. Когда за тѣмъ онъ подъ такимъ условiemъ получить прощеніе отъ своего Священника: тогда и прочие Священники пусть принимаютъ его съ любовью Божіею. Точно такое правило сохраниется и между Епископами, ибо отлученнаго однимъ Епископомъ, будетъ ли то Священникъ, или мірянинъ, никакой другой Епископъ не имѣеть власти разрѣшать, кромѣ того; которымъ онъ отлученъ.

Вотъ еще правило для вдовъ мірскихъ Священниковъ. Тотъ, кто лишится жены въ прѣтущемъ возрастѣ, если хочетъ спасти душу свою отъ грѣха и нарѣканія, и достойно проходить св. Служеніе, тотъ, оставивъ міръ по правилу каноническому, да поступаетъ въ званіе монашеское. Ибо быть не можетъ, чтобы онъ, обращаясь въ мірѣ съ женщи-

нами, смотря на нихъ и бесѣдуя съ ними, особенно же принимая отъ нихъ исповѣди, свято служилъ Богу по закону Священства. Если же онъ не хочетъ идти путемъ тѣснымъ, и возлюбить лучшіе путь широкій и пространный; въ такомъ случаѣ пусть удержанится отъ совершенія священнодѣйствія, хотя бы и не былъ обезславленъ какимъ нибудь явнымъ преступленіемъ: потому что въ цвѣтущемъ возрастѣ трудно служить Святынѣ съ чистотою особенно тому, который не заботится о страхѣ, чистотѣ, постѣ и молитвѣ, но безъ страха хватается за пищу, питіе и за всякий родъ порочной жизни. Но тотъ, кто лишился жены уже въ преклонныхъ лѣтахъ, и ктоувѣренъ въ себѣ, что будетъ служить Богу въ святости и чистотѣ жизни и безъ оскорблениія своей славы, такъ что будетъ слышать себѣ похвалу, а не укоризны со стороны тѣхъ, которые будутъ смотрѣть на него: тотъ пусть остается при своей церкви дотолѣ, доколѣ захочетъ.

Довольно и слишкомъ довольно, хотя и кратко, мы побесѣдовали со Священниками, увѣщевая болѣе, чѣмъ со властію предписывая правила, умоляя, какъ сослужители. Чего же здѣсь не сказано, должны то сами они знать изъ книгъ каноническихъ, въ коихъ древніе Отцы дали чадамъ Церкви правила во славу Божію.

ИЗ ВОЛНАЧАЛЬСКАМЪ И ОВЛАСТЕНАЧАЛЬСКАМЪ (16).

Обратимся и къ вамъ, Властители мірскіе, съ со-
вѣтомъ Божественныхъ заповѣдей, и во первыхъ и
прежде всего къ вамъ, Князья, которые въ мрачныя
сіи времена тамъ и здѣсь управляете многими или
немногими воинами, или областями. Прежде всего
умоляю васъ, не будьте непокорны заповѣдямъ.
Божіимъ, но, какъ сами хотите, чтобы подданные
 ваши съ покорностю и всецѣло исполняли ваши
приказанія (и тѣ, которые оставляютъ неисполнен-
нымъ какое либо изъ вашихъ приказаний, под-
вергаются вами наказанію): такъ и вы сами, какъ
рабы Божіи по естеству, служите Господу въ страхѣ
и послушаніи, чтобы вамъ не подвергнуться нака-
занію, какъ мятежникамъ противъ Бога, а напро-
тивъ (несите ваше высокое званіе такъ), чтобы
потомъ, какъ вѣрныхъ рабамъ, пріять царство на
небесахъ.

И такъ первое правило, которое мы предлагаемъ
вамъ, состоитъ въ томъ, чтобы вы не были неспра-
ведливы къ вашимъ подданнымъ, возлагая на нихъ
такія бремена, которыхъ нести они не въ состоянії,
но судите каждого по правдѣ, облагайте по силамъ.
Помните, что и вы имѣете Господа на небесахъ, у
котораго нѣть лицепріятія, какъ говорить Апостолъ
(Рим. 2, 11). Никого не обманывайте, и не притѣс-
няйте бѣдныхъ и нищихъ, чтобы они не воззвали

противъ васъ къ Богу и Богъ не услышалъ ихъ, какъ говорить премудрый Соломонъ: Не попускай просиящимъ у тебя обратясь проклинать тебя; ибо услышитъ его Создавшій его, и воздастъ тебѣ злая (Сир. 4, 5. 6).

Не поставляйте намѣстниками и смотрителями надъ вашими владѣніями людей злыхъ и несправедливыхъ, чтобы за ихъ неправды и вамъ вмѣстѣ съ ними не подвергнуться суду Божію, но избирайте въ судіи народу людей самыхъ честныхъ, такихъ, которые бы управляя народомъ, никакъ не хотѣли изъ-за малой корысти, ни уменьшить подати, которая наложена на подданныхъ царскимъ повелѣніемъ, ни сами похищать; которые бы ни вынуждали, ни принимали отъ нихъ сверхъ должнаго (то и другое неправедно предъ Богомъ), но были бы такъ справедливы, чтобы *воздавали кесарева кесареви, и Божія Богови* (Мате. 22, 21).

Не судите никого неправедно, но каждому изрѣкайте судъ праведный, чтобы и тотъ судъ, который Богъ изрѣчеть нѣкогда на васъ, быть утѣшиителенъ, а не строгъ. Не оправдывайте виновнаго на судѣ, и не искажайте справедливаго дѣла невиннаго за дары, или по благоволенію къ другой сторонѣ, или по ненависти и враждѣ, или изъ лицепріятія къ достоинству какой нибудь особы, чтобы чрезъ это и вамъ самимъ не заслужить отъ Бога проклятія по закону.

Не пренебрегайте вдовъ и нищихъ, когда они будутъ жаловаться вамъ на своихъ притѣснителей, но судите сираго и *защитите вдовицу*, какъ говорить Богъ устами Пророка (Ис. Іерем. и др.); выслушивайте жалобы ихъ, освобождайте ихъ отъ притѣснителей и возвратите имъ похищенное людьми несправедливыми; тогда Богъ услышитъ и ваши молитвы и исполнитъ прошенія сердца вашего.

Не смотрите на подчиненныхъ вамъ людей, какъ на животныхъ, которыя уже самою природою обрѣчены на службу человѣкамъ, и не обременяйте ихъ тяжкими и невыносимыми работами, какъ и Фараонъ (обременялъ) сыновъ Израилевыхъ, — не предлагая имъ даже пищи: но (возлагайте на нихъ) трудъ съ милосердіемъ, человѣколюбіемъ и на короткое время; доставляйте имъ пищу, чтобы они подкрѣпляли себя ею въ трудахъ своихъ, умѣренно, а не до изнуренія понесенныхъ, чтобы такимъ образомъ трудами своими могли они пропитывать себя, семейство и своихъ сыновей, и вмѣстѣ съ тѣмъ оплачивать царскую подать.

Не удерживайте платы у работниковъ вашихъ силою; таковыхъ обличаютъ Апостолы и Пророки: *се мѣда дѣлателей*, говоритъ Ап. Іаковъ, *дѣлавшихъ киви ваша, удержанная отъ васъ воніетъ, и воніенія жавшихъ во чти Господа Саваофа внидома* (Іакова 5,4). Довольно для васъ, если трудами ихъ вы богатѣете и до излишества тучнѣете, тѣмъ

болье, что не иная ихъ природа, и не иная ваша; но и вы сотворены изъ одного и того же бреня вмѣстѣ съ ними. Ибо единъ еходъ есть въ житїи всѣмъ, и господамъ и рабамъ, и богатымъ и бѣднымъ, подобенъ же и исходъ изъ міра (Прем. Сол. 7, 6), потому что всѣ равно приходятъ на землю чрезъ рожденіе, и уходятъ съ нея чрезъ смерть. А величие и незнатность, высота и убожество, счастіе и безвременье, все это, какъ сонъ людей бодрствующихъ, преходящій между рожденіемъ и смертію,— и опять открывается, какъ мудрецамъ, такъ и безумнымъ, что ни одно изъ сихъ не бываетъ постоянно.



И такъ не теряйте вѣчнаго блаженства изъ-за этой преходящей жизни. Правда Христосъ сказалъ: *удобѣе есть велбуду сквозь иліны уши пропти, не же богату въ царствіе Божіе внити* (Мате. 19, 24); но если вы будете пользоваться вашимъ богатствомъ согласно съ волею Божіею, то это трудное сдѣлается для васъ легкимъ. Вѣдь и Авраамъ былъ богатъ, однако же не только удостоился войти въ царство небесное, но и самое лоно его сдѣлалось царствомъ Божіимъ, и самъ онъ названъ успокеніемъ всѣхъ праведниковъ. Тоже надоѣло сказать объ Йовѣ и всѣхъ богатыхъ праведникахъ, о которыхъ Господь изрекъ: *узрите Авраама, Исаака, Якова и всі пророки во царствіи Божіемъ* (Луки 13, 28).—Такъ и съ вами будетъ, если вы, по при-

мъру ихъ, будете ходить путями правды. Они никого не обижали, никого не разоряли, ни у кого не похищали имущества, никому не причинили обиды, или обмана, а напротивъ еще отъ праведныхъ трудовъ своихъ насыщали алчущихъ, одѣвали нагихъ, принимали странныхъ, помогали бѣднымъ, облегчали несчастныхъ, утѣшали немощныхъ, и бѣдного и нищаго не только не притѣсняли, но еще освобождали отъ утѣснителей. И какъ имъ временного богатства не послужили преградою и препятствиемъ къ приобрѣтенію царства небеснаго: такъ и вамъ ваше богатство не послужить ко вреду, если вы подобно имъ захотите правильно онымъ пользоваться; напротивъ еще оно послужить вамъ во благо, какъ говоритъ Премудрый: *избавлѣніе мужа свое богатство* (Притч. 13, 8).

Но если кто, вмѣсто того, чтобы раздѣлять бѣднымъ свое имущество, станетъ похищать у нихъ ихъ же собственность и грабить ихъ, и вмѣсто того, чтобы быть страннопріимнымъ и успокойтелемъ утомленныхъ отъ пути, сдѣлается участникомъ разбойниковъ и станетъ строить козни невиннымъ путникамъ жизни и, неправедными пріобрѣтеніями наполнивъ домъ свой, вздумаетъ считать себя обогатившимся (я уже не говорю о непростительномъ преступлениі тѣхъ, которые не только похищаютъ имущество, но еще проливаютъ кровь невинныхъ, чтобы не быть отъ нихъ обличенными въ похищеніи ихъ достоянія, не пред-

ставляя того, что есть другой всевѣдущій Судія, отъ котораго не могутъ быть скрыты и самыя тайные преступленія); о таковыхъ богачахъ Христость справедливо сказаць, что они не могутъ войти въ царство небесное: не небо, а адскій огонь ихъ жилище! Неумирающіе черви и вѣчный тартаръ—вотъ ихъ доля! И подъломъ!.... Потому что и тѣ уже, которые изъ праведныхъ своихъ трудовъ не питають алчущихъ, не одѣвають магикъ, не принимаютъ странныхъ, тѣ усышатъ отъ Христа въ день суда: *идите отъ мене проклятіи во огнь вѣчній* (Мате. 25, 41). Что же ожидаетъ тѣхъ, которые отнимаютъ пищу отъ алчущихъ, одежду у неимущихъ, и у другихъ восхищаютъ различныя сокровища, тѣхъ, которые вместо того, чтобы посѣщать заключенныхъ въ темницы и утѣшать ихъ словомъ и дѣломъ, ввергаютъ въ узы и рабство самихъ невинныхъ дѣтей? Гдѣ для нихъ будетъ мѣсто и какая мѣра мученій, какъ не съ діаволомъ и ангелами его, коихъ волю они исполняли!

И такъ умоляю всѣхъ васъ, удаляйтесь отъ этихъ гибельныхъ дѣйствій, и никто изъ васъ да не оправдываетъ своего грѣха словами: если мы не станемъ отнимать и похищать, мы не будемъ въ силахъ нашу власть сохранить прочною. Кто такъ мыслить, тому мы скажемъ прежде всего, что, если дѣйствительно невозможно имѣющимъ власть угодить Богу: то отъ чего же многіе Цари и Правители, о которыхъ упоминаютъ Св. книги, отъ чего

они заслужили себѣ похвалу отъ Бога и отъ людей? Кромѣ того, если уже невозможно, по вашимъ словамъ, поддерживать власти безъ обмана: то благоразумный долженъ избѣгать этой кратковременной власти, чтобы изъ-за нее не мучиться вмѣстѣ съ діаволами въ вѣчныхъ казняхъ.—Напротивъ, не трудно пользоваться властю и не будучи несправедливымъ; даже это легко и пріятно для тѣхъ, которые любятъ и хотятъ (такъ поступать). И такъ мы свидѣтельствуемся предъ Богомъ и ручаемся предъ всѣми, что, если кто сохранить домъ свой чистымъ отъ хищений и соберетъ въ немъ только праведное стяжаніе: то это стяжаніе его, хотя бы оно казалось ему малымъ, принесеть плодъ и содѣвается виною богатства скорѣе, чѣмъ большое стяжаніе, неправедно пріобрѣтенное. Это показываетъ по истинѣ премудрый Соломонъ, говоря: *домове нечестивыхъ изчезнутъ: селекіл же право творящихъ пребудутъ* (Притч. 14, 11). Ибо малое стяжаніе неправедное подобно огню пожигаетъ и потребляетъ за собою и праведное пріобрѣтеніе, потому что стоитъ для ограбленныхъ слезъ и стечнаний. И потому въ дому грабителей вмѣстѣ съ проклятыемъ бѣдныхъ входитъ и проклятие Господа, а въ домъ праведныхъ, поелику онъ чистъ отъ хищений, и самъ еще питаетъ алчущихъ, вмѣстѣ съ благословеніями бѣдныхъ входитъ и благословеніе Божіе; отъ чего малое его стяжаніе мало по малу умножается, какъ это случилось у сарентской вдо-

вицы (3 Цар. 17, 9), и Суманитинки (4 Цар. 4), и съ тѣми, которыхъ Господь пропиталъ въ пустынѣ. Но никто изъ безумныхъ и невѣжественныхъ людей да не смѣется надъ нашими словами, видя великия сокровища у притѣснителей и людей неправедныхъ, и малое приобрѣтеніе у людей праведныхъ; пусть таковые лучшее послушаютъ пророка Давида, Прапорителя Христова, который говоритъ: праведному весь міръ исполненъ благъ, нечестивому же ниже едина лепта (*) и еще: *лучше укрупъ земли въ мирѣ, неожиданно долгъ исполненъ жертвъ съ бракомъ* (Притч. 17, 1). И справедливо: ибо тѣ, которые довольствуются законнымъ и праведнымъ своимъ богатствомъ, не потерпятъ отъ Бога никакого наказанія; но кто наполняетъ свои трапезы угнетеніями, воровствомъ и хищеніями, и съ роскошью наслаждается на счетъ чужихъ имуществъ: тотъ въ день суда сугубое потерпить наказаніе.

Не нарушайте самовольно постовъ вкушеніемъ рыбъ и вина (11), чтобы не подвергнуться осуждению вмѣстѣ съ невоздержными.

Кромѣ того скажемъ еще, что ложь и коварство, которыя по ученію Христову происходятъ отъ злого демона, хотя вредны для всѣхъ людей, особенно

(*) Этихъ словъ нѣть въ Еврейскомъ, равно и въ Греческомъ переводѣ LXX по Римск. кодексу, но въ Александрійскомъ кодексѣ и Ариянскомъ переводѣ они читаются (Притч. 17, 4).

пагубны для вельможъ и князей. Если бѣдникъ старается подтвердить слова свои ложью, онъ старается сдѣлать ихъ вѣроятными потому, что онъ слабъ; но начальникъ, презирая правду (не имѣть этого извиненія, онъ) имѣеть подъ рукою все, что бы ни захотѣлъ сдѣлать. Кромѣ того, если простой человѣкъ и солжетъ въ чёмъ нибудь, или сдѣлаетъ что либо худое, не всѣмъ дѣлается извѣстнымъ и не подвергается общенароднымъ отъ всѣхъ упрекамъ: но людей сановныхъ и малая вина становитъ предметомъ поношеннія и презрѣнія какъ для сосѣдей, такъ и для отдаленныхъ; да и порочные люди легко берутъ себѣ примѣръ въ нарушеніи заповѣдей отъ высшихъ сановниковъ.

И такъ прошу васъ, не говорите лжи и обмана ни своимъ подчиненнымъ, ни постороннимъ; но если кому что обѣщаете, то исполняйте это на дѣлѣ: ибо это угодно и предъ Богомъ и предъ людьми и извлекаетъ похвалу изъ устъ всѣхъ и каждого.

Не лишайте вашихъ воиновъ и всѣхъ другихъ, которые вамъ служатъ, условленной платы: потому что это самое большое похищеніе и несправедливость. Ибо, какъ они за получаемую отъ васъ плату должны проливать за васъ кровь свою: такъ и вы съ своей стороны должны давать имъ въ цѣлости обѣщанныя платы. И не слишкомъ сурово съ ними обращайтесь, дабы они изъ опасенія быть

отъ васъ посаженными въ темницу, или подвергнуться наказанию, не убѣжали отъ васъ тайкомъ и такимъ образомъ не сдѣвались передъ вами обманщиками, причемъ грѣхъ былъ бы на обѣихъ сторонахъ, и на ихъ и на вашей. Но если вы примите къ душѣ нашъ совѣтъ и увѣщаніе, то положите для всѣхъ, которые вамъ служить, такое правило, чтобы всѣ, желающіе оставаться въ службѣ вашей, служили вѣрно и безъ обмана, и кто не хочетъ служить вамъ, пусть проситъ у васъ на то позволенія явно и безъ страха. Не удерживайте такого угрозами и силою; но если не хотите отпустить его отъ себя, то съ кротостію и любовію просите его у васъ оставаться; прочимъ же съ кротостію давайте отпускъ и отдайте, что имъ отъ васъ слѣдуетъ. Увидѣвъ, что вы слѣдуете такому закону правды, они, или уже болѣе не захотятъ отойти отъ васъ, или, если и отойдутъ, то скоро опять возвратятся, и такимъ образомъ вы избавите и себя и ихъ отъ клятвопреступленія, и за это получите великую награду отъ Бога.

Кромѣ сего не прибѣгайте всуе къ клятвѣ именемъ Божімъ, Св. Евангеліемъ и Крестомъ, если не настоитъ крайняя необходимость. Ибо Христосъ въ Евангеліи, гдѣ говорить о клятвѣ, повелѣваетъ *не клятися* не только Творцемъ, но *ниже тварію, ни небомъ, ни землею, ниже главою твою* (Мате.5, 34 и слѣд.).; но показывайте себя всѣмъ столь правдивыми, чтобы люди вѣрили, какъ клятвѣ, од-

и чмъ словами вашими. Но если клятва будетъ уже
весьма необходима, въ такомъ случаѣ никто да не
впадаетъ въ непростительный грѣхъ, чтобы утвер-
ждать клятвою ложь или нарушать слово клятвен-
ное: ибо клятвою отрицать (истину) гораздо ху-
же, чмъ отказываться (отъ вѣры) предъ язычни-
ками изъ страха смерти: ибо послѣднее дѣлается
по принужденію, и по страху мученій и смерти, а
первое добровольно изъ-за ничтожной какой нибудь
выгоды; и тотъ и другой поступокъ различаются
другъ отъ друга такъ, какъ вольный грѣхъ отъ не-
вольнаго.

И не только предъ Христіанами, исповѣдующи-
ми одну и ту же вѣру, вы должны сохранять клятву
ненарушимо, но и предъ иновѣрными; даже предъ
послѣдними еще болѣе, чтобы не хулилось ими
чрезъ васъ имя Божіе и наша вѣра Христіанская.
Ибо если Богъ за то, что Израильяне нарушили
клятву, данную Царю Навуходоносору, идолопо-
клоннику, предалъ въ руки его городъ и народъ,
въ немъ бывшій: то не съ большимъ ли гнѣвомъ
Богъ въ новомъ завѣтѣ накажетъ тѣхъ, которые
нарушаютъ и преступаютъ клятву? Да не говорить
кто либо: что, такъ какъ они сами (невѣрные) нару-
шаютъ клятву, данную намъ, то и мы должны по-
ступать съ ними такъ же. Не одна и та же клятва,
какую мы даемъ, и какую они; мы клянемся исти-
ниою, а объ нихъ сказать этого нельзя. Посему мы,

какъ рабы, знающіе волю Господа своего и не исполняющіе оной, будемъ наказаны строже, а они, какъ незнающіе—не такъ строго.

Еще просимъ васъ, не изрѣкайте во гнѣвѣ приговора смертнаго, или наказанія жестокаго, безъ предварительного правильнаго разсужденія; ибо новый законъ это воспрещаетъ, а ветхій законъ, хотя и повелѣваетъ осуждать на казнь или смерть, однако же не безъ причины, но за вину. Посему и вы, Сеновники, если считаете труднымъ исполненіе новаго закона: то исполняйте по крайней мѣрѣ предписанія ветхаго закона касательно этаго предмета. Если же будете несправедливо осуждать людей на смерть, или на казнь вопреки законамъ: то знайте непреложно, что въ день суда Богъ взыщетъ отъ вашихъ рукъ кровь умерщвленныхъ вами и отсѣченные члены казненныхъ вами.

И вотъ вамъ еще послѣднее отъ насть правило! Не будьте мстительны ни за тяжкія, ни за легкія обиды, за что Пророкъ Исаія обличаетъ начальниковъ израилевыхъ (гл. 52), но, по заповѣди Христовой, прощайте всѣмъ и переносите обиды тѣхъ, которые противъ васъ погрѣшаютъ, дабы и вамъ заслужить отъ Бога человѣколюбіе и благоволеніе, какъ Онъ самъ сказалъ: *не судите и не судяте вами: и не осуждайте да не осуждени будете: тою бо мѣрою, еюже мѣрите, возмѣрится вамъ* (Лук. 6, 37, 38).

къ сословию воинскому.

Теперь по порядку обращаемся и къ вамъ, полчища воинскія, находящіяся подъ властію Князей и Начальниковъ. И прежде всего мы предлагаемъ вамъ слово Апостольское, которое повелѣваетъ вамъ повиноваться властителямъ вашимъ во всемъ и служить не для того, чтобы они васъ видѣли, какъ поступаютъ лицемѣры, но въ простотѣ сердца, какъ Богу, *въдлице, яко кийждо, еже аще сотворитъ благое, сіе пріиmetъ отъ Господа* (Еф. 6, 5. 6). Кто вѣрно служитъ господину, во власти коего находится, тотъ хотя бы и не успѣлъ обратить на себя вниманія своего властителя, не долженъ унывать: ибо есть Богъ, который заплатить ему добромъ за вѣрный трудъ его. Но если окажется, что кто либо изъ воиновъ неправодушенъ предъ своимъ начальникомъ на словахъ, или на дѣлѣ, будетъ ли то касательно его имущества, или касательно охраненія его замка: то обманъ этотъ будетъ противъ Бога, а не противъ человѣка; а потому таковый получитъ наказаніе отъ Бога за свои злые дѣла; даже такой невѣрный человѣкъ отступаетъ отъ своей вѣры и становится хуже невѣрныхъ. Пусть сіи послѣдніе уклонились отъ истинной вѣры и Божественнаго закона, но они не крайней мѣрѣ постоянно оказываютъ повиновеніе и любовь къ своимъ господамъ.

Но къ чему мы говоримъ о любви и повиновеніи и вѣрѣ и втайне властямъ Христіанскимъ? Хри-

стіане должны оказывать такую же вѣрность и служить непорочно и самому язычнику, если они находятся подъ его властію и пытаются и одѣваются на его издержки. Ибо когда Апостолъ писалъ: *раби, послушайте господій вашихъ* (Кол. 3, 22), въ то время господами рабовъ были не Христіане, а идолопоклонники, и Апостолъ этимъ хотѣлъ показать невѣрнымъ въ истинномъ видѣ законъ Христіанскій: потому что по нашимъ законамъ коварство противъ господъ предосудительно, а одна вѣрность похвальна; хотѣлъ показать, говорю, чтобы они не порицали нашъ законъ и вѣру, если бы кто либо изъ Христіанъ нашелся предъ ними обманщикомъ.

Когда господа ваши дадутъ кому изъ васъ смотрѣніе за какимъ либо дѣломъ, или пошлютъ васъ куда съ какими нибудь порученіями: то поступайте съ подчиненными по справедливости и правотѣ, т.е. никого не притѣсняйте съ жестокостю и несправедливостю, ни на кого не клевещите, никому не являйтесь сердитыми и кровожадными, *ничто же болѣе отъ повелѣннаго вамъ творите по совѣту Крестителя* (Луки 3, 13. 14); но, довольствуясь своимъ содержаніемъ, обходитесь со всѣми милостиво и съ любовью, дабы и вы чрезъ это могли заслужить милость Бога. И на томъ основаніи, что вы воины, не презирайте Божественныхъ заповѣдей и не противитесь Правителямъ (церковнымъ), когда

они будутъ увѣщеватьъ, чтобы вы сохраняли заповѣди Божіи и не нарушали св. постовъ; не думайте иаконецъ, что похищеніе имущества у бѣдныхъ и пролитіе невинной крови не есть грѣхъ. Нѣть, кромѣ убитыхъ въ обыкновенныхъ сраженіяхъ, которыя происходятъ по повелѣнію Предводителей, Богъ потребуетъ отъ васъ отчета на страшномъ судѣ своемъ за каждого, кого только вы убьете по своей воли.

Также вы должны будете въ день суда вполнѣ заплатить и за то, что вы, не довольствуюсь своимъ жалованьемъ, несправедливо и силою отнимаете у бѣдныхъ, или что крадете изъ имущества господъ вашихъ. И кромѣ того еще, вы должны бояться Бога и сохранять его заповѣди болѣе, нежели прочие люди; потому что вы во всякое время должны ратовать противъ мечѣй непріятельскихъ. По этому кромѣ тѣлесныхъ оружій облекитесь въ оружіе вѣры, то есть, благочестіе, правду, святость, посты, молитву и милосердіе,—чтобы самъ Богъ помогать вамъ на сраженіяхъ и обращать въ бѣгство предъ вами враговъ вашихъ.

КЪ ГРАЖДАНАМЪ.

Завѣщеваемъ и вамъ, Граждане, которые сидите на площадяхъ, занимаясь куплею или продажею, и вамъ, ремесленники,—законодаемъ вести жизнь правую и неукоризненную. Никто изъ васъ да не продаетъ съ обманомъ и лжею, товары свои неиску-

сному покупателю, а еще более никто да не обманывает клятвою простой народъ и людей неопытныхъ; въ противномъ случаѣ такой человѣкъ въ день суда будетъ судимъ наравнѣ съ разбойниками и хищниками, и Богъ возметъ отъ него Его благотвореніе и отдастъ тѣмъ, которые были имъ обмануты. Не долженъ быть у васъ вѣсъ большой и малый, не должна быть и мѣра двоякая, потому что то и другое, по словамъ Соломона, *мерзость предъ Господемъ* (Притч. 11, 1): но съ правотою и честнымъ образомъ продавайте издѣлія рукъ вашихъ, и предметы вашей торговли, чтобы не проклятие обманутыхъ вами пожрало ваше имущество, а благословеніе Божіе посѣтило ваши дома.

И не презирайте сельскихъ жителей, какъ невѣжъ, за ихъ простоту; потому что Богъ более любить правильную жизнь ихъ, нежели людей порочныхъ и обманщиковъ.

Не давайте, по совѣту Пророка, *сребра своего въ лихву* (Псал. 14, 5) тѣмъ, которые притѣсняются насилиемъ властителей невѣрныхъ, и — лихомѣствомъ не умножайте ихъ бѣдности, но оказывайте имъ пособіе и помощь, какъ вашимъ братьямъ. Требуйте отъ нихъ только того, что даете имъ, и вы получите въ вѣчной жизни большое вознагражденіе, потому что Христосъ повелѣваетъ давать не только безъ лихвы, но давать даже тѣмъ, отъ которыхъ получить обратно не имѣете надежды (Лук. 6, 35).

Сверхъ сего изъ всего вашего имущества подавайте милостыню бѣднымъ и нищимъ, чтобы ею освятить всѣ ваши сокровища, и въ день суда получить отъ Христа воздаяніе.

земледѣльцамъ и всамъ простолюдинамъ.

Выслушайте и вы, земледѣльцы и всѣ простолюдины, выслушайте увѣщеніе къ исполненію Божественныхъ заповѣдей, которыя мы вамъ предлагаемъ: вамъ особенно нужно духовное врачество для духовнаго исцѣленія душъ вашихъ, чтобы и вамъ выздоровѣть отъ болѣзни грѣховной. И потому просимъ васъ, не лишайте себя вѣчнаго духовнаго блаженства, которымъ наслаждаются въ царствіи небесномъ Святые, изъ-за этой переходящей жизни, изобилующей благами тѣлесными. И поелику вы храмъ Божій, по словамъ Апостола (1 Кор. 3, 16 и въ др. мѣст.), и Духъ Божій живетъ въ васъ чрезъ баню водную: то не оскверняйте храма Божія, т. е. душъ вашихъ, нечистотою, любодѣяніемъ, прелюбодѣяніемъ, чтобы и Богъ въ день судный не осквернилъ васъ адскимъ огнемъ, какъ пишетъ Павелъ (2 Солун. 1, 8).

Не упивайтесь виномъ, отъ котораго происходитъ развратъ и безуміе,—источники любодѣянія и всякой нечистоты и неправды, ссоръ, постыдныхъ и обидныхъ словъ, за которыми слѣдуютъ убийства, —чтобы вамъ, по словамъ Апостола, не лишиться

участія въ царстві Божіемъ, наравнѣ съ убійцами и злодѣями (1 Корине. 6, 10). Если же кто изъ васъ согрѣшилъ предъ Богомъ въ сихъ или другихъ преступленіяхъ, тотъ не оставайся до дня смерти въ порочной жизни, но очисти свои грѣхи исповѣдію и покаяніемъ, и потомъ вмѣсто зла твори добро.

Также не дѣлайте языка своего орудіемъ Сатаны, произнося хуленія скверныя и нечистыя, особенно такія, которыя оскверняютъ душу и банию водную, и крещающаго священника, и лицо, и уста; этотъ грѣхъ больше, чѣмъ отреченіе и обрѣзаніе⁽¹⁸⁾. Ибо невѣрные, принуждая Христіанина отречься отъ вѣры, не принуждаютъ его презирать Бога: но кто презираетъ вѣру, тотъ презираетъ не человѣка, а Бога. Это потому, что вѣра каждого, покланяющагося Богу, есть самъ Богъ, и кто презираетъ крещеніе и крещающаго священника, того презрѣніе падаетъ на Духа Святаго, отъ коего возраждаются крещаемые въ купели крещенія. И кто презираетъ душу человѣческую и образъ человѣческій, того хула относится къ Богу, потому что душа вдохнута Богомъ, а лицо есть образъ Божій, равно и уста и приемлютъ тѣло и кровь Христову. И такъ не оскорблайте Духа святоаго Божія (Еф. 4, 30.), чтобы чрезъ эти срамныя и постыдныя слова не отступилъ отъ васъ Духъ Божій, который поселился въ васъ чрезъ крещеніе, и чтобы на мѣсто Его не вошелъ и поселился въ сердцахъ вашихъ духъ Сатаны.

Дадимъ сверхъ того для вѣрныхъ и слѣдующую заповѣдь: воспитывайте чадъ вашихъ въ страхѣ Божиемъ, увѣщевая ихъ съ самыхъ раннихъ лѣтъ любить Бога, быть милосердыми и любить молитву; учите ихъ и самыи молитвамъ, и не оставляйте безъ выговора, когда они произносятъ слова ругательныи или хульныи. Во время дѣтства полученные отъ родителей внушенія остаются у дѣтей глубоко въ памяти. Съ ними получите и вы отъ Христа возданіе за дѣла добрья.

Наконецъ, во главу всякой добродѣтели, любите другъ друга и будьте милостивы къ бѣднымъ, на гимъ, страннымъ и пѣннымъ, чѣмъ вы наслѣдуете царство небесное во Христѣ Іисусѣ.

къ сословию женщинъ.

Наконецъ къ вамъ, Жены, обращаемся съ наставленіями. Во всемъ соблюдайте цѣломудріе и скромность, какъ прилично Христіанамъ и не столько украшайте себя золотомъ и серебромъ, сколько смиреніемъ и стыдливостію.

Ни одна изъ васъ не должна, къ соблазну неосторожныхъ юношей, измѣнять цвета лица поддѣльными красками, чтобы не низвергнуть въ пропасть, и своей души, и души того, въ комъ возбуждается вожделѣніе. Не должна изъ васъ ни одна уподобляться змію, дѣлая себя орудіемъ беззаконія, которое именуется сводничествомъ: ибо, какъ змій по-

средствомъ обмана подалъ Евѣ плодъ смерти, такъ и этотъ порокъ предлагаетъ глупымъ женщинамъ и мужчинамъ вкусить плодъ грѣховный, причиняющій смерть; онъ, этотъ плодъ, сначала для изступленныхъ кажется сладкимъ, но послѣ, когда отвѣдываютъ его, оказывается горче желчи. А женщина между тѣмъ наслѣдуетъ проклятіе, изрѣченное Богомъ на змія, котораго дѣло и она совершила.

Кромѣ того, ни одна изъ васъ не должна заниматься діавольскимъ гаданіемъ, или магическими волхвованіями, потому что, тогда какъ другіе грѣхи причиняютъ вредъ въ дѣлахъ, этотъ грѣхъ вредить самой вѣрѣ. Ибо чародѣйства суть дѣло діавола, и если кто сдѣлаетъ магическихъ волхвованія, то не иначе, какъ отступивъ отъ Бога, и содѣлавъ себя служителемъ и поклонникомъ діавола. И потому прошу васъ, удерживайтесь отъ этого тяжкаго и непростительнаго грѣха, чтобы вмѣстѣ съ діаволомъ не попасть въ огонь адскій.—Колдовство не есть дѣло свойственное Христіанамъ, а идолопоклонникамъ, дѣло, которое Христосъ истребилъ въ мірѣ своимъ пришествиемъ, т. е. заблужденіе идолъ и нечестивыя дѣла ихъ. И такъ ни одна изъ васъ не должна содѣйствовать діаволу нечестивыми дѣлами волхвованія, чтобы вмѣстѣ съ нимъ не сдѣлаться добычею вѣчнаго огня геэнскаго.

Можно бы еще многое изъ Божественныхъ завѣтовъ написать вамъ, чтобы вы воздерживались отъ

грѣховъ и отъ всѣхъ злыхъ дѣлъ: но чего недостаетъ въ этой книгѣ, можете то услышать отъ Священниковъ и Епископовъ, которые поставлены отъ Бога блюстителями душъ вашихъ, поставлены для того, чтобы каждый день предлагать вамъ слово истины. Мы же молимъ Господа, да исторгнетъ Онъ отъ васъ *сердце каменное* и дастъ вамъ *сердце плотяно* (Лезек. 11, 19; 36, 26.); да сдѣлаетъ васъ землею плодоносною, и произраститъ въ сердцахъ вашихъ сѣмя нашего слова, и возраститъ плодъ многій даже до третьей мѣры (19). Такимъ образомъ Мы съ веселымъ и пріятнымъ лицемъ въ день судный скажемъ праведному Судію: *се азъ и дѣти мои, яже далъ еси ми* (Иоан. 17, 12.), и поставимъ вмѣстѣ съ вами въ вѣчной жизни одесную, во Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, иже есть благословенъ во вѣки. Аминь.

III.

ПЕРЕПИСКА МЕЖДУ ГРЕЧЕСКИМЪ ИМПЕРАТОРОМЪ МАНУИЛОМЪ И СВЯТЫМИ КАФОЛИКОСАМИ АРМЯНСКИМИ, НЕРСЕСОМЪ И ГРИГОРИСОМЪ, КАСАТЕЛЬНО СОГЛАШЕНИЯ ВЪ РОДИСПОВѢДАНИИ.

a) Слухай, по которому сія переписка возникла.

Пророкъ Давидъ въ Боговдохновенныхъ Псалмахъ изрѣкаетъ однажды такое благословеніе: *съ память вѣчную будетъ праведникъ* (*), и царь Соломонъ говоритъ: *память праведныхъ съ похвалами* (**). Симъ изъясняютъ благодатные тѣ мужи, что хотя кончиною праведный переселяется обыкновенно отъ сей жизни, но онъ оставляетъ по себѣ на землѣ вѣчнымъ памятникомъ достойныя памяти дѣянія, такъ, что имя его непрестанно прославляется въ роды родовъ.

Руководясь симъ указаніемъ, мы, въ горестное время Армянскія Церкви Архиастырь, хотимъ не медля оставить на будущія времена память новыхъ именитыхъ мужей, предавъ письменно дѣянія ихъ для вѣдома родамъ, послѣ насыть быть имъющимъ. Ибо повѣствованіе объ лицахъ, коихъ по-

(*) Псал. 111, 7. (**) Притч. 10, 7.

именовали мы въ заглаві, полагаю я, должно быть столько же приятно, сколько уладительно повѣствование о Святыхъ, прежде бывшихъ и также наравнѣ съ ними почитаемыхъ.

Какъ сладостно послѣ облака солнце, и послѣ зи-
мы благоуханіе весеннаго воздуха: такъ и тотъ
блаженный Отецъ въ горестное время, когда зима
грѣховъ овладѣла страною нашою и тьма злоключе-
ний объяла насть, предаваемыхъ мечу и плѣненію,
явился просвѣщенный ученіемъ, украшенный Бо-
гоугодными свойствами, отгналъ отъ страны на-
шей бурю грѣховъ и отъ зимней мертвенностіи воз-
звалъ насть къ новой жизни, къ возрастанію въ ду-
ховную мѣру возраста Иисусъ-Христова. Св. Нер-
сесъ былъ родомъ изъ Болгова, потомокъ св. Гри-
горія, третій преемникъ Апостольскаго Престола,
Каѳоликосства Армянского, за Григорисомъ, пи-
сателемъ повѣствованій о страданіяхъ мучениковъ.

Сему блаженному Григорису преемникомъ былъ
родственникъ его, воспитаникъ и соимянникъ Гри-
горисъ (III) въ лѣто по Армянскому исчислению 559.
Съ юношескихъ лѣтъ избранный къ управлению
Престоломъ, онъ тщательно воспиталъ въ Бого-
вдохновенномъ ученіи и брата своего. И этотъ-то
брать и воспитаникъ Григориса III былъ—Нер-
сесъ, о коемъ здѣсь будетъ повѣствоватьсь.

Блаженный Григорисъ, послѣ многократныхъ
злоключеній, когда уже наступили самыя смутныя

времена, избралъ для себя новое мѣсто пребыванія въ предѣлахъ Месопотаміи на берегу рѣки Евфрат. Оградясь въ крѣпости, именуемой Громкla, онъ имѣлъ отъ себя не въ далекомъ разстояніи брата своего, который успѣль уже прославиться безпрочною жизнью и мудростю; тогда оба они были уже пожилыхъ лѣтъ и украшались сѣдиною.

Въ это самое время возникла, между двумя вельможами Армянского происхожденія, распра по слѣдующему поводу: оба сіи вельможи были почтены отъ Греческаго Императора титломъ Севаста и состояли у него въ подданствѣ и въ повиновеніи.

Одинъ вельможа, по имени Феодоръ, управлявшій гористыми странами Фригіи и нѣкоторыми другими областями, вздумалъ подъ разными предлогами оказывать непослушаніе Императору Греческому, забывъ присяжныя обѣщанія, данные имъ при утвержденіи въ своеемъ званіи, и самый долгъ повиновенія Государю.

Другой благочестивый вельможа Ошинъ, управлявшій областями Киликійскими, и имѣвшій во власти своей неприступную крѣпость позади горы Та-вра, начальствуя въ главномъ городѣ Дарсонѣ, пребыть вѣрнымъ и послушнымъ Государю Греціи.

Теперь надменный вельможа Феодоръ, увлекаясь ненавистью за сохраняемую благочестивымъ Ошиномъ вѣрность къ Императору Греческому, воз-

сталъ противъ него и такимъ образомъ между обоими вельможами возникла жестокая распра, въ которой скоро дошло до кровопролитія. Эта распра до того усилилась, что Святѣйшій Каѳоликосъ Григорисъ вынужденнымъ нашелся отправить къ нимъ ученѣйшаго и мудраго брата своего, Архіепископа Нерсеса, съ тѣмъ, чтобы сей благоразумными увѣщаніями возстановилъ между ними миръ и доброе согласіе. Вслѣдствіе сего, Архіепископъ Нерсесъ отправился и, прибывъ къ вельможамъ, выполнилъ съ успѣхомъ возложенное на него порученіе посредничества между спорющимися. Успѣвъ устроить между ними неразрывный миръ, принялъ онъ обратный путь на родину.

Какъ племянница его по брату была въ супружествѣ за Севастомъ Ошиномъ; то сей послѣдній, взявъ его Архіепископа съ собою въ путь, привезъ въ принадлежащее себѣ помѣстье и воздалъ ему достойную почесть въ кругу своихъ близкихъ и друзей. Отсюда, благословивъ родственниковъ, замокъ ихъ и всѣхъ жителей области, Архіепископъ Нерсесъ отправился обратно къ брату своему, Святѣйшему Каѳоликосу Григорису. По направленію пути приключилось ему быть въ городѣ Маместіи, и—сюда долженъ былъ явиться одинъ Князь царской крови, назначенный начальникомъ западныхъ странъ.

У Грековъ было обыкновеніе, по истечениіи каж-

даго года смѣнять областеначальниковъ и на ихъ мѣста опредѣлять другихъ; при такой-то смѣнѣ помянутый Князь, отличавшійся особыннымъ умомъ и способностями, прибылъ тогда въ Маместію. Онъ былъ зятемъ Государю и имѣлъ чинъ главнаго начальника надъ конницею,—званіе, по которому онъ по-Гречески именовался Протостраторомъ.

Увидѣвъ мудраго Архіепископа Армянскаго, помянутый Князь приведенъ былъ въ величайшую радость и высказалъ, что онъ съ давняго времени искренно желалъ бесѣдоватъ съ нимъ о коренномъ ученіи и словахъ Св. Писанія и узнать отъ него о причинѣ раздѣленія въ Церкви Христовой, кото-рая должна бы быть едина.

Богомудрый Епископъ, принявъ съ радостію предложеніе Князя, отвѣтами своими на данные ему вопросы, совершенно удовлетворилъ благочестиваго областеначальника.

Тогда Протостраторъ убѣдительно просилъ Преосвященнаго, объясненное имъ на словахъ исповѣданіе вѣры Армянскія Церкви, изложить и представить ему письменно.—Это желаніе, съ усердіемъ вѣры высказанное, было радушно исполнено. Написавъ исповѣданіе вѣры Армянской, и пояснивъ притомъ особыя правила своей Церкви, св. Архіепископъ вручилъ оныя помянутому благочестивому Князю. Это писаніе было слѣдующаго содержанія:

*Изложение исповѣданія въры Арміллскій Церкви,
написанное Архіепископомъ Нерсесомъ, братомъ
Григориса, Каѳоликоса Армянскаю, по желанию есе-
ческаго патріарха зятя Самодержавнаю Государя Гре-
ческаго Мануила, великаю Протостратора Алексія,
коїда онъ прѣъѣжалъ къ восточнымъ странамъ и
находился въ Маместіи, столичномъ городѣ Кили-
кіи, въ лѣто Армянскаго счислениі 614 (1165) по
Р. Х.*

Кратко излагается здѣсь для свѣдѣнія, мудрой и Боголюбивой особѣ вашей, вѣра и правила нашей Церкви въ отвѣтъ на вопросы, вами намъ сдѣланы.—Какъ все сообщенное нами изустно, естественно не могло во всей полнотѣ сохраниться въ памяти, и легко могло подвергнуться забвению: то вы требовали отъ насъ письменнаго изложения словъ нашихъ, дабы сказанное нами осталось у васъ достовѣрно подтвержденымъ. Удовлетворяя охотно вашему требованію, я, по слабому разумѣнію своему, повторяю здѣсь всѣ слова мои кратко и ясно. И такъ истинная вѣра наша и церковныя постановленія, отъ св. Отцевъ намъ преданныя, состоять въ слѣдующемъ:

«Исповѣдуемъ всесвятую Троицу, Отца и Сына и Святаго Духа, въ трехъ лицахъ едино существо и едино Божество.

«Отецъ нерожденный и безначальный, сущій прежде вѣкъ; Сынъ рожденный отъ естества Отча

безъ недостатка, безъ тѣла, такъ же сый прежде вѣкъ; Святый Духъ, происходящій отъ Отца, не такъ какъ Сынъ, рожденiemъ, но исхожденiemъ отъ Отца, по подобію источника, Ему единому свѣдомымъ образомъ, тварямъ же непостижимо.

«Такъ не было, чтобъ когда либо былъ Отецъ, а Сына и Св. Духа съ Нимъ не было, но, какъ Отецъ всегда Отецъ, и не съ теченіемъ времени получилъ имя сie: такъ и Сынъ всегда есть Сынъ, присно со-вѣченъ Отцу Своему. Также и Св. Духъ всегда есть Духъ Божій, нераздѣлимый отъ Отца и Сына, и въ трехъ лицахъ разумѣется едина сущность, еди-на власть, едина воля и едина сила творческая. Нѣть между ними разности, ни по величинѣ или малости, ни по высотѣ или низости, ни по большин-ству или уменьшению, но исповѣдуется единъ по-рядокъ, едино служеніе и едино поклоненіе Святой Троицы; Ею все вообще изъ ничего приведено въ бытіе, небеса съ небесными и земля съ земными, всѣ видимыя и невидимыя твари, отъ начала со-творенія міра.

«А потомъ едино лицо Троицы, Слово Отче, Еди-нородный Сынъ, во имею Отца и Св. Духа, по благо-вѣстію Архангела Гавріила низшелъ во чрево Дѣ-ви Маріи, не оставивъ нѣдръ Отчихъ по Боже-ственному безпредѣльному естеству, пріявъ въ Се-бя отъ крови пречистыя Дѣви составъ Адама, соединилъ его съ Божествомъ своимъ, неизслѣди-мымъ и неизрѣченнымъ смышеніемъ и содѣлался

изъ двухъ совершенныхъ естествъ, Божескаго и человѣческаго, единымъ лицемъ совершеннымъ, неизмѣняемымъ и нераздѣляемымъ по естеству, не преложивъ человѣческое, густое и сложное естество въ несложное и чистое естество Божіе, съ потерю качествъ его собственныхъ, ни повредивъ чистое, безплотное естество Божіе, смѣшніемъ съ естествомъ плоти. Его собственное Божество осталось во всегдашней чистотѣ, хотя вслѣдствіе неразрывнаго соединенія и говорится, что Безплотное воплотилося и Слово пріяло плотный составъ.

«Такимъ образомъ: смѣсились съ плотю безплотное Слово и съединило съ собою человѣческое естество, обоготовля оное симъ самыи смѣшніемъ и соединеніемъ, но не испытавъ превращенія или измѣненія въ соединеніи, подобно какъ не смѣшиваются въ человѣкѣ душа съ тѣломъ,—хотя понятно, что образъ, какимъ Творецъ можетъ стоять въ соприкосновеніи съ сотвореніемъ, выше всякаго сравненія. Но въ соединеніи нашего естества съ Божіимъ непостижимо остались неизмѣнны и Пріемшій и принятое, не въ образѣ только, какъ воздухъ и вода въ сосудѣ,—ибо сіи стихіи, упразднія сосудъ, обращаются въ пустоту,—но на самомъ естествѣ соединяясь выше всякаго понятія нераздѣльнымъ и несмѣшаннымъ соединеніемъ.

«Естество же Адамово принято не то, которое онъ имѣть, бывъ безгрѣшнымъ и въ раю, но то,

которое имъ оно по паденіи во грѣхъ и по преслушаніи, такъ какъ и сама дѣва Марія, отъ коей воспріялъ плоть Іисусъ Христосъ, была отъ Адамова естества грѣховнаго. Но соединеніемъ съ естествомъ Божіимъ, грѣховное сдѣжалось безгрѣшнымъ, и подверженное тѣлѣнію чуждымъ всякой гнусной и тѣлѣнной страсти. Какъ въ металлическихъ веществахъ при соприкосновеніи къ нимъ огня, ржавчина (нечистоты) въ нихъ находящаяся истребляется, а само естество, освободясь отъ нечистоты, остается неистребленнымъ: такъ и здѣсь то, чего начало было нетѣлѣнно (ибо рожденіе было безъ сѣмени отъ чистой дѣвы), и въ окончаніи также явилось нетѣлѣнно (ибо тѣло Его во гробѣ не испытало тѣлѣнія), по всей послѣдовательности должноствовало и въ промежуткѣ времени, отъ рожденія до смерти, пребыть нетѣлѣннымъ.

«Я не то утверждаю, чтобы оно было нетѣлѣнно по необходимости и по свойству самой своей природы, чтобы оно напримѣръ было неприкосновенно ни гладу, ни жаждѣ, ни сну, ни труду, ни скорби или плачу, по чemu нетѣлѣніе можно бы признать истиннымъ, а не мечтательнымъ; но исповѣдую, что оно имѣло нетѣлѣніе по невольному и привнесенному свойству; ибо нѣчто было во Христѣ подобное нашему и нѣчто выше нашего по тому писанію, въ коемъ сказано: человѣкъ есть, не выше человѣка, а въ другомъ мѣстѣ: человѣкъ есть, и кто познаетъ его?

«Таково было по нашему разумѣнію соединеніе во чревѣ Дѣвы. Пребывая въ ономъ 9 мѣсяцевъ, съ пятью прибавочными днями по первородству, Тотъ, который могъ въ мгновеніе ока быть совершеннымъ, возрасталъ день ото дня, дабы уничтожить чрезъ то мысль, будто воплощеніе было въ одной мечтѣ.

«И родился, какъ человѣкъ, Богъ вочеловѣчившійся, сохранивъ нерастлѣнныи мѣдѣство Матери, дабы Она благословляла рожденіе паче клятвы и предпочитала дѣвоство.

«Обрѣзанъ осьмидневный, дабы исполнить законъ, данный отцамъ, и научить нась обрѣзанію сердечному, духовному.

«Сорокодневный пришелъ во храмъ поставитися по закону предъ Господомъ, собственно же, дабы человѣческое естество наше Собою посвятить Отцу Всевышнему.

«Бѣгствовалъ во Египетъ, дабы идолослуженіе страны той превратить въ Богопочитаніе и наставить нась охотно принимать съ Нимъ гоненіе.

«Ходилъ по свѣту тридесѧть лѣтъ въ скудости и смиреніи, скрывая Божество свое, дабы нась сугубо возвысить, когда мы послѣдуемъ пути Его.

«Пришелъ на Іорданъ, по исполненіи тридесѧти лѣтъ и явилъ славу Божества своего, свидѣтельствомъ Отчимъ, что Онъ есть Сынъ возлюбленный

**и спасищею съеъ Св. Духа въ видѣ голубя. Крестыл-
ся отъ Іоанна, дабы очистить воду и погрузить въ
нее ветхость грѣховъ, даря намъ духовное креще-
ніе, по свидѣтельству Іоанна: Той креститъ вы Ду-
хомъ Святымъ и огнемъ.**

**«Постился сорокъ дней, второй Адамъ, за первого
Адама, не постившагося, и троекратнымъ испыта-
ніемъ побѣдилъ побѣдителя человѣковъ.**

**«И послѣ того тайную силу Божества своего, сдѣ-
лаль явною въ мірѣ, изгоняя бѣсовъ, исцѣляя бо-
лящихъ, даря хромымъ силу ходить, воскрешая
мертвыхъ, по морю ходя, яко по суху, малымъ чи-
сломъ хлѣбовъ насыща многихъ, свойства твореній
по волѣ своей превращая, претворяя воду въ вино,
и бреніе въ свѣтъ; свѣтъ же Божества своего, какъ
бы прикрытый завѣсою—тѣломъ, обнаружилъ Онъ
ученикамъ своимъ на горѣ Фаворѣ, прежде воскре-
сенія, еще возвѣща Себя Господомъ живыхъ и мерт-
выхъ, повелительнымъ воззваніемъ къ бесѣдѣ Мов-
селя и Иліи.**

**«Пришелъ потомъ добровольно въ Іерусалимъ на
страданія, дабы исполнить письмена Закона и
Пророковъ.**

**«Возсѣдаєтъ на осла и осленка во образъ Церкви
Іудеевъ и Язычниковъ.**

**«Совершаетъ Пасху по закону, дабы ветхую
обратить въ новую, и тѣль премѣнить въ свѣтъ
истинны.**

«Умываетъ ноги ученикамъ, дабы очистить грѣхъ ногъ праотца, ходившихъ къ древу познанія.

«Даетъ тѣло свое въ пищу живота, и кровь свою въ очищеніе грѣховъ, дабы тѣ изъ настъ, которые вкушеніемъ отъ первого плода умерщвлены, вкушеніемъ сихъ послѣднихъ оживотворились.

«Молился моимъ естествомъ ко Отцу за меня, дабы обратить меня въ прежнюю славу, и дабы дать примѣръ молиться и намъ въ искушеніяхъ нашихъ.

«Скорбѣлъ и плакалъ, будучи виною радости небесныхъ и земныхъ, да отрѣтъ всякую слезу съ лица всѣхъ по писанію Пророка Исаіи.

«Устрашался, дабы прогнать страхъ смерти. Испускалъ потъ, дабы стереть потъ съ лица Адамова.

«Претерпѣлъ біеніе въ ланиты, дабы жесточае сразить врага; попустилъ обнажить Себя, дабы раздрать покрывало стыда праотцева. Пиль желчъ, дабы уладить горечь вкушенія грѣховнаго.

«Пригвожденъ былъ ко кресту, дабы освободить настъ отъ узъ и даровать намъ древо жизни въ замѣну древа смерти.

«Умеръ самовластно человѣческимъ смертнымъ естествомъ, и остался живымъ въ Божескомъ безсмертномъ естествѣ. Не такъ, чтобы другой быль умершій, а другой живой, какъ говорятъ раздѣлюющіе, но единъ и троє лице, и единъ Іисусъ Христосъ страдалъ и умиралъ смертнымъ тѣломъ на-

шимъ и быть живъ въ бессмертномъ и животворящемъ Божествѣ Отца. Такъ говорить Св. Афанасій: «смертью не повредило бессмертному Божеству, ибо сіе безгрѣшно; но осталося и само безгрѣшныи, силою Бессмертнаго.» Тутъ же присовокупляетъ онъ: «смерть приключилась только тѣлу, которое одного и того же свойства съ нашимъ тѣломъ смертнымъ».

«Потому и исповѣдуемъ мы Іисуса Христа Богочеловѣкомъ; не для того, чтобы мы хотѣли раздѣлять Его, говоримъ такъ; никакъ нѣть; Онъ есть единъ и тотъ же страдавшій, по Божескому естеству неизмѣняемый и неподверженный страданію, но пострадавшій и вкушившій смерть по тѣлу.

«Посему заблуждаются тѣ, которые полагаютъ, что иной есть страдавшій и иной непретерпѣвшій страданія.

«Нѣть, не иной кто, а тоже Слово, которое пострадало и пріяло смерть тѣломъ; ибо тоже самое Слово, неподверженное страданію и бесплотное, приняло на Себя сдѣлаться плотю, и чрезъ то подверглось страданію, дабы тѣмъ спасти человѣчество. Когда человѣческое тѣло Слова страдало, тогда Слово то, неразлучно съ нимъ пребывавшее, принимало на Себя страданіе, и чрезъ это произошло наиболѣйшее дѣло. Потому что одинъ и тотъ же былъ и страдавшій и нестраждущій, — страдавшій

тѣмъ, что въ Немъ подвержено страданію, ибо страдаю собственное Его тѣло; и въ этомъ страдавшемъ Онъ пребылъ безъ страданія, не отдавшись отъ потерпѣвшаго страсти тѣла; ибо Слово, будучи Богомъ, по самому естеству своему страданію не подлежало; но съ страждущимъ тѣломъ нераздѣльно соединенъ былъ Безплотный, и тѣло имѣло въ себѣ страданій непричастное Слово, уничтожавшее его слабость. Такъ изъясняется св. Аѳанасій.

«Съ нимъ совокупно и мы исповѣдуемъ Божество Его нераздѣлившимся отъ тѣла и души человѣческой и послѣ смерти, такъ что, когда Слово было на крестѣ и во гробѣ тѣломъ, Божествомъ находилось одесную Отца и славою Его исполнены были небо и земля. Отецъ былъ съ Нимъ на земли, какъ Онъ самъ сказалъ: Отецъ Мой со Мною есть, не остави мя единаго (Іоан. 8, 29); ибо, гдѣ Отецъ, тамъ Сынъ и Св. Духъ; и гдѣ Сынъ, тамъ Отецъ и Св. Духъ; и гдѣ Св. Духъ, тамъ и Отецъ и Сынъ.

«И такъ низшелъ Онъ во гробъ, умерший тѣломъ и живый Божествомъ, произвелъ раззореніе во адѣ и воскресши по трехъ дняхъ, воскресиль съ собою отъ грѣховной смерти души людей вѣрующихъ, и даль надежду къ воскресенію и тѣла, подобно Ему, во второе пришествіе.

«По прошествії сорока дней вознесся на небо ко Отцу, съ тѣмъ же тѣломъ, въ присутствіи Апосто-

ловъ и возсѣть одесную величія Отца въ вышникъ; по слову Апостола; приидеть въ нашемъ же тѣлѣ, иъ коемъ вознесся, судить живыхъ и мертвыхъ сущимъ правымъ, и воздастъ каждому по дѣломъ.»

Таково наше истинное вѣроисповѣданіе, относительно Св. Троицы и воплощенія Іисуса Христа, о которомъ кратко здѣсь предложено. —

Касательно же правилъ церковныхъ вообще, празднествъ, и иныхъ вопросовъ, по предмету коихъ нѣкоторые изъ вашихъ сообщили намъ свѣдѣнія обѣ насъ въ искаженномъ видѣ, объяснимъ и оныя по всей справедливости, какъ тѣ, кои у насъ сохраняются, такъ и тѣ, которыя мы отвергаемъ.

«Писано было во первыхъ, что Армяне въ 5-й день Января мѣсяца, утромъ празднують *Благовѣщеніе*, по вечеру же *Рождество Христово*, а на другое утро, т. е. 6 числа Января, *Крещеніе*. Въ этомъ есть нѣчто справедливое и есть совершенно чуждое истинѣ; настоящій видъ дѣла такой.

Что празднованіе Рождества и Крещенія Господня совершается у насъ, въ одинъ и тотъ же день 6-го Января, какъ приняли мы сіе преданіе отъ первыхъ Св. Отцевъ, это писано обѣ насъ справедливо; но чтобъ мы праздновали, утромъ 5-го Января Благовѣщеніе, то совершенно ложно: ибо празднованіе Благовѣщенія бываетъ у насъ всегда 7-го Апрѣля мѣсяца; а Рождество — въ 6-й день Января, двѣна-

дцатью днями позже послѣ празднованія вами (*); и для чего бы стали мы всѣ сіи празднества совершать совмѣстно безъ всякаго основанія? Насчетъ совокупнаго празднованія Рождества и Крещенія мы имѣемъ достаточныя доказательства.

«Въ первые вѣки всѣ Церкви, начиная отъ Апостольскихъ, праздновали какъ мы. Но въ послѣдствіи нѣкоторые раздѣлили сіи праздники, по причинѣ разстоянія Виолеема отъ Іордана, такъ какъ невозможно было въ одинъ и тотъ же день праздновать ихъ въ обоихъ мѣстахъ, по отдаленности одного отъ другаго; съ теченiemъ времени мало по малу приняли это за правило и другія Церкви. Но Армяне, свято держась преданія св. Григорія, остались при обычаяхъ древнемъ.

«Самъ св. Евангелистъ Лука свидѣтельствуетъ въ пользу справедливости сего обычая въ главѣ 1 ст. 8 и слѣд. Ибо онъ повѣствуетъ, что въ праздникъ очищенія, 10-го числа Тишри или 27-го числа Сентября, вошелъ Іерей Захарія поклонити въ церковь Господню, и что здѣсь явился ему Ангелъ, отъ коего услышалъ онъ благовѣстіе о зачатіи безплодной и онѣмѣлъ, не повѣривъ оному. Потомъ Ев. присовокупляетъ: «и бысть, яко исполнишася дніе службы его, иде въ домъ свой.» Домъ же его былъ не въ Іерусалимѣ, но на гористой сторонѣ Іудеи, куда должна была идти и Маріамъ видѣться съ Елизаветою.

(*) Это вѣдется такъ и доселе. Прилож: *Переводчики*.

Дни же служения его были пять дней праздника Очищения и семь дней Симеонигії, что составить двѣнадцать дней.

«Сіи два праздника Евангелистъ называетъ днями священническаго служенія Захаріи, которые по закону празднуемы были совокупно. По окончаніи служенія прошелъ, говорится, Захарій въ домъ свой и Ерейскаго мѣсяца Тишри 23-го числа, а Римскаго Октября 10-го числа, зачала Елисавета.

«Тѣ, которые Марта 25-го числа празднують Благовѣщеніе Пресвятой Дѣвы, полагаютъ зачатіе Елисаветы 10-го числа Ерейскаго мѣсяца, съ перваго дня онѣмѣнія Захаріи, чего однако же изъ словъ св. Луки выводить никакъ нельзя.

«Но тѣ, которые Апрѣля 7 числа празднуютъ день Благовѣщенія, и зачатіе Елисаветы полагаютъ по прошествіи двѣнадцати дней служенія Захаріи на 23 число Ерейскаго мѣсяца Тишри, какъ выше объяснено, имѣютъ основаніе въ свидѣтельствѣ Евангелиста.

«Есть и другое свидѣтельство сему въ словахъ того же Евангелиста, гдѣ пишется, что Іисусъ Христосъ былъ тридесѧти лѣтъ отъ рожденія. По симъ словамъ слѣдуетъ полагать по здравому соображенію, что въ томъ самое число мѣсяца, въ какое было рожденіе, т. е. 6-го Января, приключился и день крещенія, по тридцати годахъ, хотя день недѣльный не былъ тогъ же самый. ... Много можно бы

сказать о самъ предметѣ, но и краткаго сего объясненія достаточно будетъ для благоразумія вашего; впрочемъ то или другое—только бы совершилось по славу Божію.

«Въ писаніи, къ намъ дошедшемъ, содержится еще укоризна, яко бы мы въ церквахъ нашихъ не поемъ иѣснай къ лицу пресвятаго Богонастіи. Сія укоризна вовсе несправедлива, ибо предостойную чести, отъ небесныхъ и отъ земныхъ, Матерь Божію Марію, мы чтимъ до того, что слова, къ Ней относящіяся, поемъ не только въ простые дни, наряду съ словами трехъ Отроковъ и Пророка Давида, но даже въ воскресные дни и въ праздники Господскіе, какъ это подтверждатъ вамъ и некоторые изъ вашихъ, имѣющіе свѣдѣніе о церковныхъ службахъ нашихъ.

«Въ томъ же писаніи упомянуто еще, что мы исповѣдуемъ *едино естество* въ словѣ и въ плоти, въ чемъ Греки обвиняютъ Аполлинарія. На это слѣдовало бы отвѣтствовать пространнѣе, но мы на сей разъ ограничимся только краткимъ изложеніемъ.

«Мы полагаемъ *едино естество* въ *Иисусъ Христъ* (*), не вслѣдствіе смѣшенія, какъ думалъ Ев-

(*) Намъ известно, что это положеніе противно правилу 1-му шестаго Вселенскаго Собора. Но въ соборахъ Греческой Церкви, начиная съ Халкедонскаго, Армяне по обстоятельствамъ политическими не участвовали. Для читателей не-Армянъ замѣтимъ здѣсь однажды навсегда, что здѣсь говорить предстоятель Церкви Армянской, а не Греко-Русской; говорить по учченію, принятому въ Церкви Ар-

тий, но на основании словъ Кирилла Александрийскаго, который въ книгахъ *Возражений* своихъ противъ Несторія говоритъ: *едино естество съ Словъ се-
площенному, какъ отцы наши разумели; подъ отца-
ми же онъ разумѣеть Аѳанасія съ другими, до него
бывшими.* Мы, — принимаемъ то учение по пред-
данію тѣхъ же св. Отцевъ, а не руководясь мнѣніями
неправославныхъ, которые, утверждая единство есте-
ство во Христѣ, допускали въ единствѣ Его смѣше-
ніе, или премѣненіе, или же измѣненіе. Напротивъ,
тогда какъ вы почитаете въ Іисусѣ Христѣ единое
лице, что весьма и справедливо, и мы исповѣдуемъ
тоже самое, только мы говоримъ единство *естество*,
и говоримъ совершенно согласно и по тому же
образу учения, а совсѣмъ не по мнѣнію еретиче-
скому. Это доказывается тѣмъ, что, когда мы гово-
римъ о семъ предметѣ, то не на единство (суще-
ства) только настаиваемъ, но указываемъ равно
свойства обоихъ, какъ говоря о страданіяхъ и
смерти въ вышеписанномъ. Достовѣрно видно это
и изъ словъ св. Аѳанасія, который говоритъ, что
Слово, бывъ Богомъ, по естеству своему не подле-
жало страданію, но съ страждущимъ тѣломъ нераз-
дельно соединенъ былъ Безплотный: — подобныхъ
сему изрѣченій есть множество.

менской въ его время,—говорить для того, чтобы, изложивъ въ на-
стоящемъ видѣ учение своей Церкви, дать возможность обѣимъ раз-
дѣленнымъ исповѣданіямъ тѣмъ легче между собою вести объясне-
нія и предуготовить соглашеніе. *Примѣръ. Переводчика.*

«Едино естество говорится нами не по члену именему; какъ по причинѣ неразрывнаго и неизрѣченаго соединенія Слова съ плотью. Почему и когда говорится о двухъ естествахъ, не такъ, что разумѣется при семъ раздѣленіе, по словамъ послѣдователей Несторія, но что имѣется въ виду поставить на видъ несмѣшность, вопреки ереси Евтихія и Аполлинарія: отъ таковаго выраженія мы не отвращаемся.

«Какъ, напримѣръ, душа и тѣло человѣческія суть существа различныя, одно небесное, другое земное, одно видимое, другое невидимое, одно временное, другое бессмертное; и однакожъ по соединеніи ихъ въ человѣкѣ понимается онъ за одно существо, а не за два; и отъ того, что понимается человѣкѣ за одно существо, не допускается въ немъ какое либо смѣшеніе, какъ будто бѣ въ немъ была уже одна душа, или одно тѣло. — Такъ и во Іисусѣ Христѣ, хотя полагается едино естество, но сіе говорится не по причинѣ смѣшения, а вслѣдствіе неизрѣченаго соединенія двухъ естествъ между собою. Если бы это не такъ понималось: тогда слѣдовало бы не два токмо, но уже три естества признавать во Іисусѣ Христѣ, два человѣческия, душу и тѣло, и одно Божеское. Но соединеніе по словамъ св. учителей устранило всякую двойственность раздѣленія.

«И такъ, едино ли естество принимается ради неразрывнаго и нераздѣльнаго соединенія, а не ради смѣшения,— или два естества полагаются только

ради показания несомненного и несомненно бытъ, а не для разъясненія: то и другое выраженіе остается въ предѣлахъ православія.

«Еще въ писаніи томъ заключается укоризна, что у насъ св. *муро* составляется изъ маслянистаго растѣнія, называемаго кунжутомъ, а не изъ деревъ масличныхъ. Это справедливо, но причиною тому не что иное, какъ одно несуществованіе въ Арmenіи деревъ масличныхъ по причинѣ холоднаго въ ней климата; отъ того въ составъ мура нашлись мы въ необходимости употреблять такое масло, какое въ странѣ нашей обрѣтается. Впрочемъ въ этомъ обстоятельствѣ не видится ни какого духовнаго вреда. Ибо когда бы въ веществѣ состояла сила, тогда надлежало бы искать такое вещество, съ которымъ бы существовало нераздѣльно Божественное наитіе; но если Священническое благословеніе и молитва собственно сообщаютъ веществу масла даръ Божій: то нѣтъ ни избыточества, ни недостатка въ томъ, откуда берется масло, отъ плодовъ ли древесныхъ, или отъ произрастеній, — такъ какъ и для вида крови Христовой требуется только вино, какаго бы цвѣта оно ни было, черное ли, красное, или бѣлое (*).

«Въ писаніи далѣе упомянуто также и о св. *Иконахъ*, яко бы Армяне не пріемлють ихъ вовсе; справедливо ли это, явно открывается изъ слѣдующаго. Отъ несогласія, существующаго между двумя на-

(*) Смотри замѣчаніе стр. 436.

родами нашими, много зла посыпать дивогъ, между прочимъ у некоторыхъ изъ слабоумныхъ обществъ нашихъ — неуважение къ св. Иконамъ; но мы не только таковыя общества осуждаемъ, но и налагаемъ проклятие на тѣхъ, которые дерзаютъ хулить св. Иконы. Ибо Мы сами, нося званіе Архиерея, приемлемъ и покланяемся изображеніямъ страстей Спасителя нашего, и чтимъ иконы всѣхъ Святыхъ по чину каждого, украшаемъ ими церкви наши и священные одежды, и невѣждъ нашихъ и необразованныхъ, изобличаемыхъ въ неуваженіи къ нимъ, наказываемъ.

«Писано также, что мы всѣ вообще кресты соединяемъ гвоздями, но и это несправедливо; ибо тѣ изъ нихъ, которые составляются изъ твердыхъ тѣлъ, какъ то: серебряные, золотые и тому подобные, какъ скоро не слагаются изъ двухъ частей, гвоздями у насъ не соединяются. Но деревянные кресты, состоящія изъ двухъ частей, необходимость велить укрѣплять гвоздями, дабы части ихъ не распались отъ вѣтра, или отъ другихъ причинъ, какъ и самый первоначальный крестъ, на коемъ пригвожденъ былъ Іисусъ Христосъ, полагается состоящимъ изъ двухъ, одна на другой лежащихъ, частей, дабы могъ онъ удержать на себѣ тѣло и не разрушиться.—Теперь, если бы въ гвоздѣ заключалось какое либо таинство: то надлежало бы уже всѣ вообще кресты, изъ какихъ бы веществъ они ни были, укрѣплять гвоздями, а не одни деревян-

ные, которые подвержены разрушению. Посему, если кто на каменныхъ, или же изъ крестахъ, не изъ двухъ, а изъ одной части составленныхъ, усмѣтить гвозди: то да будетъ тому известно, что это дѣлается отъ людей слабоумныхъ и ирамольныхъ, а не по нашему указанію.

«Также и о Трисвятомъ пѣніи писано, что мы прибавляемъ въ ономъ «распятый» (*). Конечно, если бы мы Армяне Трисвятое пѣніе сіе воспѣвали къ Трисвятой Троицѣ, какъ дѣлаете это вы Греки: то злое и глубочайшее заблужденіе было бы присовокуплять слово: *распятый*. Но мы къ одному лицу Сына поемъ сію пѣснь, и ради величайшихъ благодѣяній, Имъ намъ оказанныхъ, относимъ къ Нему слова: *Боже и крѣпкій и бессмертный, плотю распятый за ны, помилуй насть*. Къ тому же и Матерь Бога-Слова молимъ о посредствѣ къ единородному Сыну Ея словами: принеси мольбу нашу Сыну твоему и Богу нашему. Слѣдовательно къ лицу ли Св. Троицы поется сія пѣснь по нашему, или къ лицу токмо Сына по нашему, и то и другое угодно Богу, если не происходит отъ того прекословія. Вирочемъ, если въ семъ мѣстѣ поемъ мы Трисвятое пѣніе къ лицу Сына, за то пѣснь Серафимскую во время св. Литургіи поемъ къ тремъ Ипостасямъ.

«Еще обвиняютъ насть въ томъ писаніи за вкушеніе во время Четыредесятницы *молока и лицъ*

(*) Ср. 6-го Вселенскаго Собора правило 81.

по субботамъ и днямъ воскреснымъ (*). Но наше оправдание на это—сейчасъ вамъ представимъ. Въ прошлія времена на востокѣ Князья Армянскіе имѣли обычай въ каждый день Четыредесятницы вкушать масло и рыбу и пить вино, иакъ то употребляютъ ваши и Католики. Но Архіерей того времени проповѣдывали, чтобы они не употребляли таковой пищи по днямъ постнымъ, доказывая, что рыба скромнѣе молочныхъ яствъ, такъ какъ она есть совершенное животное, а молочныя вещества не самыя животныя, а только сокъ снѣдей животныхъ. Пастыри наставляли Князей такъ: если хотите въ святости сохранять постъ, угодный Богу; то не употребляйте ни молочныхъ, ни рыбныхъ яствъ, но, буде сего исполнить не хотите, по крайней мѣрѣ воздержитесь пять дней въ недѣли въ святости, отъ всякихъ сытныхъ яствъ и отъ напитковъ, а въ субботній и воскресный дни, ради невоздержности вашей, употребляйте пищу рыбную и молочную. Впрочемъ, вкушая рыбное и не употребляя молочного, никто да не мнить, что онъ постится, какъ будто рыба есть снѣдь постная; ибо такъ предполагаютъ одни невоздержные, а не тѣ, кои желаютъ поститься.—Сей обычай опять не долгъ держался въ Арmenіи; въ короткое время былъ онъ совершенно оставленъ. Въ настоящее время одни знатные и военные, и тѣ больше самовольно, не жели сколько по установленію Церкви, или съ доз-

(*) См. 6-го Вселенскаго Собора правило 56.

всеми нашего, употребляютъ въ постыдни дни рыбу, масло и вино. Духовный же классъ вообще, и многие изъ народа не только отвергаютъ по великому посту яства молочныя и рыбныя, какъ такія, вкушение которыхъ во все недозволительно во дни Четырехдесятницы, но не позволяютъ себѣ употреблять даже всякия сътныя яства и вина; и когда кто по извоздержанию отступить отъ сего, и въ раскаяніи исповѣдается о томъ, на такового налагается отъ насть нелегкая апитимія.

«Еще было писано, что мы на одномъ винѣ безъ примѣщенія воды совершаємъ Литургію. (*) О семъ предметѣ можно было бы сказать многое изъ свидѣтельствъ Священнаго Писанія: но мы ради сокращенія объясненій нашихъ полагаемъ излишнимъ распространять доводы, а скажемъ только во первыхъ, что мы имѣемъ сіе преданіе отъ Просвѣтителя нашего св. Григорія, имъ же принятое отъ первыхъ св. Отцевъ, до него бывшихъ. Во вторыхъ, и самъ Іисусъ Христосъ, принесши Себѣ таинственно въ жертву въ горницѣ, упомянуль объ одномъ винѣ; ибо Онъ взялъ оное въ руки и рекъ: сія есть кровь моя,—при чёмъ о водѣ во все не упомянуто, — и потомъ, по совершенніи таинства рекъ: «не имѣтъ пити отнынъ отъ плода лознаго» (Лук. 22, 18); плодъ же лозный производить вино, а не воду, какъ говорить Іоаннъ Златоустъ, въ толко-

(*) Ср. 6 Вселенскаго Собора правило 32. Ср. Кареагенскаго Собора правило 46.

вания сего Евангелия. Если же ради воды и крови, не текшихъ изъ ребръ Христовыхъ, полагаете вы влиять воду въ чашу Св. Тайны: то о семъ предметѣ также онъ, Иоаннъ Златоустъ, въ томъ толкованіи Евангелия отъ св. Иоанна, говоритъ: «вода относится къ Таинству Крещенія нашего, а вино скъ святой Литургіи.» Это же самое подтвердили и многие другіе учителя Церкви, и мы, исполнявши ихъ слова и преданія, совершаємъ Таинство пречистыи крови Христовой на чистомъ винѣ, не приливая воды. Впрочемъ такъ ли, или какъ вы утверждаете, только бы съ чистою душою совершалось служеніе Божественному Таинству, да совершается все во славу Божію. Нечистый же и скверный, будеть ли чистымъ виномъ или раствореннымъ съ водою совершать Святая, во всякомъ случаѣ прогнѣвляетъ Бога, приемлющаго жертву, вместо того, чтобы примирять Его съ собою.

«Еще въ томъ писаніи заключается смѣха достойная выдумка, яко бы мы каждый крестъ ежегодно вновь окроили водою и освящаемъ; этого никогда не дѣлали у насъ ни ученые, ни безграмотные; потому что мы единожды только освящаемъ крестъ, а не многократно, какъ и у васъ предписывается. Самый чинъ освященія креста составленъ не нами, а первыми Отцами и при томъ вашими; это учрежденіе предки наши оставили намъ въ переводе. Какъ оно по днесъ находится на востокѣ въ древнихъ книгахъ, писанныхъ по-Гречески:

такъ и у насть, безъ прибавленія и убавленія. Предписано же омывать новый крестъ сперва водою, а потомъ виномъ, по примѣру двухъ токовъ, истекшихъ изъ ребръ Іисуса Христы; при чёмъ читаются псалмы, приличныя сему слушаю, съ пророчествами, Апостолами и Евангеліями таинственными, а потомъ священникъ читаетъ молитвы, въ коихъ просить Бога, даровать новоосвящаемому кресту благодать и силу того креста, на которомъ Господь самъ быъ пригвожденъ, да прогоняетъ онъ діаволовъ, да очищаетъ человѣка отъ страстей и смягчаетъ гнѣвъ, свыше на насть за грѣхи наши обращающійся. Къ этому присовокупляются слѣдующія слова: пребуди въ немъ навсегда, какъ въ древнемъ крестѣ твоемъ, и сотвори его быти Тебѣ храмомъ, престоломъ и орудіемъ силы, и да поклоненіе наше предъ нимъ приносится не вещественному творенію, но Тебѣ единому невидимому Богу. — Въ сихъ и другихъ многихъ подобныхъ сему моленіяхъ нѣтъ еще ничего недостойнаго. Послѣ того освященный крестъ водружается къ востоку, и мы покланяемся ему, освивъ его только единожды, а не многократно, какъ отъ васъ о семъ было писано.

«Въ томъ же писаніи мы видимъ еще слѣдующее: будто нѣкоторые изъ нашихъ говорили, что Іисусъ Христосъ не воспріялъ отъ Дѣви тѣло единородное нашему, густое, смертное, подвержен-

ное страданіямъ, земное, тлѣнное, сотворенное, но нетлѣнное, тонкое, неподверженное страданіямъ и нес сотворенное, и что Онъ являлся человѣкамъ только, когда хотѣлъ, ъѣ и пилъ, какъ у Авраама.

«На сіи изрѣченія полный отвѣтъ содержится уже въ изложенномъ нами выше; тѣмъ не менѣе скажемъ нѣчто здѣсь и еще.

«Мы признаемъ Іисуса Христа Богомъ и человѣкомъ,—по человѣчеству единосущнымъ намъ, а по Божеству единосущнымъ Отцу и Св. Духу; исповѣдуемъ Его единственнымъ Богомъ и нераздѣльнымъ, по естеству Божескому небеснымъ, чистымъ, неподверженнымъ страданію и бессмертнымъ, а по естеству человѣческому земнымъ, сложнымъ, подверженнымъ страданію и смертнымъ. Но не отличаемъ въ Немъ иного и иного, какъ хотѣлъ Несторій, который называлъ тѣло храмомъ Слова. Потому что по соединеніи уничтожилось уже двойство, такъ что высшія Божественные свойства въ Писаніи иногда приписуются уже Его тѣлу, которое соестественно нашему. Отсюда тѣ многозначущія характеризованія Господа нашего, кои собственно принадлежать Божеству, и которыя Апостолъ приписываетъ Господу, говоря: Іисусъ Христосъ вчера и днесъ, той же и вовѣки. Словомъ *вчера*, обозначаетъ онъ вѣчное Божество, когда Онъ былъ со Отцомъ; словами: *днесъ человѣчество Его, а той же и во вѣки*, — нескончаемое Его царство.

«Если бы Апостолъ подразумѣвалъ раздѣленіе на человѣчество и Божество, то ему надлежало бы сказать: Богъ Слово вчера, а Іисусъ Христосъ днесъ. — Но никогда не показываютъ намъ какаго либо вида раздѣленія по соединеніи, ни Апостолы, ни Учители Церкви; какъ и Евангелистъ Іоаннъ, оставъ тѣло, сказалъ, что онъ осязаетъ Слово, ибо онъ говоритъ: *руки наши осязали Слово животное*. Равно и свойства тѣла приписываются иногда Божеству, какъ то, Богъ распятый, кровь Божія, и страсти и смерть, по словамъ Григорія Богослова и другихъ Святыхъ.—Что же все сіе означаетъ, какъ не соединеніе неизрѣченное и нераздѣлимость?

«Посему и мы исповѣдуемъ тѣло Его единосущимъ съ нашимъ тѣломъ, ибо—оно отъ состава Адамова, плотное, не обликъ только тѣла, представлявшійся однимъ глазамъ и не имѣвшій дѣйствительности, какъ это было при явленіи Бога Аврааму, но тѣло настоящее, и не до воскресенія только, но и по воскресеніи, какъ это самъ Онъ изрекъ: *осияжите мя и видите: яко самъ азъ есмъ: яко духъ плоти и кости не имать, яко же мене видите имуща* (Лук. 24, 39). Но Божественная сила по произволенію дѣлала иногда тѣло легкимъ, какъ то, въ хожденіи по морю, изшествіи изъ запечатанного гроба, и вшествіи къ ученикамъ сквозь запертые двери. Въ этомъ отношеніи Онъ уже не подчинялся законамъ природы, какъ мы; но законы природы служили Ему, какъ

Творцу; какъ это же доказывается рожденiemъ отъ Дѣвы и другими сверхъестественными чудесами, какія совершены Имъ. Къ тому же, если тѣло Его не было густое, Кого тогда ко кресту пригвоздили? Или какъ мертваго, положили Его во гробъ? и Осма, по воскресеніи Кого осязalъ? Если Онъ не подверженъ былъ страданіямъ: то почему, преклонивъ главу, Онъ испустилъ духъ?—Впрочемъ все то переносилъ Онъ волею и властію, а не невольно и по слабости; это можно видѣть изъ собственнаго Его изрѣченія: *область имамъ положити душу мою, и область имамъ паки пріятію* (Іоан. 10, 18).

«Теперь, если кто тѣло Его называетъ тлѣннымъ, и разумѣеть подъ симъ страданія по самой природѣ проистекающія, какъ то: голодъ, жажду, истечениe слезъ и крови на крестъ, коею мы оживотворилися: то и мы тоже самое исповѣдуемъ; но если кто ради нетребуемыхъ необходимо природою и осужденію подлежащихъ волненій, называетъ тѣло Его тлѣннымъ, т. е. ради тучныхъ яствъ, питій; то съ симъ мнѣніемъ мы не соглашаемся, ибо тлѣніе происходитъ отъ грѣховъ, а кто не содѣжалъ грѣховъ, тѣмъ не могло овладѣть и подобное тлѣніе.

«Такъ какъ въ Писаніяхъ свидѣтельствуется, что страсти Онъ претерпѣлъ не невольно, а по дѣброй воли, а волненія, происходящія въ нась сверхъ ощущеній естественныхъ, дѣйствуютъ насильственно: то допускающей послѣднія въ Господѣ утверждаетъ,

что не страсти Ему, но Онъ служилъ страстямъ, и —если Онъ невольно подпадалъ таковыми тѣнными страстямъ, то естественно увлекался ко грѣхамъ, производящимъ тѣніе; но сохрани Богъ, чтобы православные такъ понимали это дѣло и разсуждали подобнымъ образомъ.

«Кто, желая подтвердить во Христѣ человѣчество, находитъ нужнымъ поставлять на видъ, что Онъ былъ подверженъ страстямъ, для того довольно и общеизвѣстныхъ страстей, неподверженныхъ предосужденію, кои поименованы (и въ Писаніи и нами) для удостовѣренія, что Онъ сдѣлался человѣкомъ воистину. Въ непоказанныхъ въ Писаніи и дурныхъ страданіяхъ не нуждается тотъ, кто исповѣдуется Его истиннымъ Богомъ.

«Писано опять у васъ, будто мы для того признаемъ во Іисусѣ Христѣ едино естество, что почитаемъ человѣчество Его совершенно потерявшимся въ Божественномъ Его естествѣ, подобно тому, какъ капли уксуса или меда, упавъ въ море, дѣлаются невидимыми.—На сie осужденіе предъидущія уже слова наши могутъ служить отвѣтомъ, и именно то замѣчаніе, что при соединеніи, человѣческое плотное и составное естество не обратилось въ несоставное и чистое естество Бога, и не потеряло чрезъ то своей густоты, ниже чистое и безплотное естество Божіе, смѣшаніемъ съ естествомъ плоти, преложилось, или измѣнилось въ своей чистотѣ. Ибо уксусъ

и медъ, влитые въ море, измѣняются и повреждаются подобно водѣ и вину. Но не таково было состояніе соединенія Божества съ человѣчествомъ во Христѣ; ибо тѣ тѣла бытійныя, непремѣнно портятся, когда растворяются между собою. Но плоть и Безплотное растворяются и съединяются неисповѣдимо, не тѣряясь одно въ другомъ, какъ это видно въ человѣкѣ на его душѣ и тѣлѣ. Если уже такъ дѣлается въ сотворенномъ естествѣ человѣческомъ; то какъ возвышеніе должно думать о высочайшемъ соединеніи естества Творческаго съ твореніемъ.

«Скажемъ здѣсь и о постѣ, извѣстномъ у насъ подъ именемъ *Арачаворкѣ* (*), который хулите вы по незнанію.—Вы относите его къ памяти нѣкоего Сергія волхва, имѣвшаго при себѣ осла и пса, какъ наслышались вы отъ отступниковъ вѣры нашей, наскажавшихъ вамъ разныя о немъ басни, преисполненные лжи. Воспоминанія о такомъ Сергіи у насъ вовсе не существуетъ, гораздо меньше, чѣмъ обѣ существѣ, именуемомъ Химерою; ибо сіе послѣднее хоть существованія не имѣетъ, за то носятъ хотя одно именованіе, а этотъ Сергій въ народѣ нашемъ ни существованія, ни именованія вовсе не имѣетъ. Если же бы и былъ гдѣ либо таковыи, хотя намъ вовсе о томъ неизвѣстно: то Все-

(*) См. въ Уставѣ Постной Тріоди на недѣлю Мытаря и Фарисея въ концѣ предпослѣднее замѣчаніе.

ленская церковь предаетъ проклятию таковаго, съ осломъ его, со писомъ и съ пріемлющими его, поелику именіи его никто въ народѣ нашемъ не слыхалъ, кромъ Грековъ, повѣствующихъ сіе о нась съ клеветою.

«Но мы, свидѣтельствуясь Богомъ въ истинѣ словъ своихъ, опишемъ здѣсь этотъ предметъ ясно, дабы никто по невѣдѣнію не осуждалъ нась и тѣмъ не дѣлалъ вреда самому себѣ. Сей постъ называется Арачаворкъ, *предшествующій*, потому что онъ есть изъ первыхъ, установленныхъ въ Армени, и — причина его установленія была слѣдующая:

«Когда св. Григорій, Просвѣтитель нашъ, изведенъ былъ изъ ямы, въ которой нѣсколько времени содержался, и царь Армянскій Тиридатъ, наказанный отъ Бога обращенiemъ его въ образъ свиной, и всѣ вельможи его и войска, одержимые злымъ духомъ, искали у него исцѣленія: тогда св. Проповѣдникъ установилъ для всѣхъ вообще постъ, воспретивъ въ продолженіи пяти дней вкушать какую либо пищу по примѣру Ниневитянъ. Чрезъ это послѣдовало имъ исцѣленіе. Сей-то самый постъ, который, по изъясненной причинѣ, прежде всѣхъ другихъ постовъ установленъ былъ св. Григориемъ, онъ же Просвѣтитель нашъ заповѣдалъ Церквамъ Армянскимъ содержать ежегодно, дабы поддержать и сохранить чрезъ то въ памяти благодѣяніе Божие, на нихъ означенное. Тогда же найдено

было приличнымъ, сей постъ, чрезъ которой Армяне увидѣли свое спасеніе, содержать въ одно время съ постомъ, установленнымъ для Ниневитянъ, которымъ сіи послѣдніе избавились отъ угрожавшей смерти, и который содержать и понынѣ народы Сирійскіе и Египетскіе.

«Если постъ сей называется также и Сергиевскимъ, то никто да не приводится въ заблужденіе подобною одноименностию. Ибо св. Сергій, коего память празднуется въ сіе время, былъ благовѣрный Князь въ Каппадокіи въ царствованіе Константина Великаго и сыновей его. Онъ, подвергшись гонению, когда воцарился безбожный Іуліанъ, удалился въ Персію къ царю Шабуху. Успѣвъ тамъ обратить многихъ изъ войска въ вѣру Христіанскую, святый Сергій съ сыномъ своимъ принялъ мученическій вѣнецъ отъ того же самаго Персидскаго царя Шабуха. Такъ какъ теперь день преставленія его приключился въ 30-е число Января мѣсяца: то и установлено праздновать память его въ день субботный послѣ поста Арачаворкъ, подобно тому какъ и память св. Феодора (Тирона) празднуютъ всѣ Церкви въ концѣ первой недѣли Четыредесятницы. Сказавъ сіе, мы снова, какъ предъ Богомъ, удостовѣряемъ, что ради этой именно причины, а не другой какой установленъ у насъ постъ, именуемый Арачаворкъ.»

Такимъ образомъ по желанію боголюбивой и, по-

добно Соломону и Даниилу, въ молодыхъ лѣтахъ исполненной мудрости особы вашей, представили мы Вамъ въ краткихъ словахъ изъясненіе истиннаго вѣроисповѣданія Церкви Армянской.

Если же изъ человѣкоугодія, или страха ради, мы скрыли что либо въ вѣрованіи нашемъ, и здѣсь не упомянули о томъ, или, если что либо прибавили въ ономъ, чего не имѣемъ, дабы привлечь только ваше расположение: то да исполнится надъ нами судъ, постигающій предъ судилищемъ Божімъ невѣрныхъ и ослушниковъ; потому что вѣра лицемѣрная, или притворная есть почти тоже, что безвѣріе. И буде кто либо, услышавъ сіе отъ насъ, за всѣмъ тѣмъ продолжить соблазняться въ мысляхъ своихъ объ насъ, не довѣряя еще вышепизложеному нами, таковыи самъ да отвѣчаетъ предъ Господомъ Иисусомъ Христомъ въ день суда Его, яко расторгающій члены Его. Кто же услышавъ, повѣритъ и перестанетъ осуждать, тотъ, скажемъ словами Испытующаго сердца, да пріиметъ съ вѣрными возмездіе благъ отъ Христа Бога нашего, Ему же слава и сила, во вѣки вѣковъ. Аминь.

б) Письменныя сношенія двухъ Престоловъ до бесѣды Каѳоликоса Нерсеса съ Феоріаномъ.

Получивъ таковое изъясненіе, Протостраторъ, зять Императорскій, мужъ исполненный мудрости,

наградилъ дарами блаженного Архіепископа Нерсе-са, и отпустилъ его въ крѣпость Ламбронъ, съ bla-говѣрнымъ Княземъ Ошиномъ. Пробывъ нѣсколь-ко времени въ Ламбронѣ, Святитель отправился въ обратный путь въ Патріаршій Престолъ къ высо-честному брату своему.

Теперь областеначальникъ тотъ, по истеченіи го-да управления своего, возвратился въ царствующій градъ Константинополь, и, привезя съ собою изло-женіе вѣры Армянской, представилъ оное благовѣр-ному Императору, по имени Мануилу, и тогдашнему Патріарху со всѣмъ духовенствомъ Великія Церк-ви. Государь приведенъ былъ въ изумленіе, уви-дѣвъ силу рѣчи, заключающейся въ томъ изложеніи, и къ собственному удовольствію убѣждаясь въ пра-вовѣріи нашего исповѣданія, не замедлилъ отпра-вить одного изъ служителей двора своего съ пору-ченіемъ, которымъ приглашалъ къ себѣ святаго Епископа, а къ брату его, всечестнѣйшему Каѳоли-косу Григорису, письмо отъ себя о предметѣ на-шемъ письмо слѣдующаго содержанія:

Письмо (первое) Императора Греческаго Мануила къ Святѣйшему Каѳоликосу Армянскому Григорису.

Мануилъ, Порфиородный, Императоръ, Сильный и всегда Побѣдительный, Августѣйший Самодержецъ Грековъ, Комненъ и Христу Богу вѣрный Монархъ, милостію Его честнѣйшему и святѣйшему Каѳоли-

косу Армянскому, Владыкѣ Григорису, посыаемъ цѣлованіе любви.

Долгъ есть всѣхъ и каждого, облекшагося во Христа въ св. крещеніи, творить неослабно всякую правду, наиглавнѣйше же имѣть попеченіе о тѣхъ, которые близки по чистой вѣрѣ, чтобы всѣ Христіане, соединясь въ Христіанскомъ совершенствѣ, составляли единое стадо, научалися отъ единаго Пастыря, нась ради вочеловѣчившагося Господа, и упасалися вкупе единымъ посохомъ вѣры, на единой злачной пажити православныхъ словесъ, и пили отъ той же воды здраваго ученія и пребывали единымъ стадомъ Православной Церкви. Особенно отъ нашего Царскаго Величества Богъ требуетъ, чтобы сверхъ многообразныхъ попеченій по гражданскимъ дѣламъ Государства къ утвержденію Престола, наипаче имѣли Мы попеченіе о вѣрѣ, и по мѣрѣ возможности тщательно старались о исправленіи всѣхъ Христіанъ.

Не менѣе прилично это и вамъ Священноначальникамъ, вамъ наипаче, занимающимся чтеніемъ Божественныхъ законовъ, и свѣдующимъ въ богословскомъ ученіи (святыхъ) Отцевъ, вамъ, мужамъ, легко обращающимся въ священныхъ письменахъ, неудобопроходимыхъ для простыхъ людей, вамъ, кои подобно пчеламъ, трудолюбивы въ дѣлѣ общемъ, и, избирая лучшее изъ равно-хорошаго, собираете росу врачества, — какъ Я Государь увѣдомленъ о семъ отъ возлюбленаго зия моего, Протостратора.

Объясненія, послѣдовавшія между имъ и вами о соединеніи нашемъ съ вами и данныя вами письма, до Меня Государя, достигли. Объявляемъ вамъ прежде всего, что царственный Престолъ нашъ помышляетъ и печется о Христіанахъ Армянской вѣры вашей, и что содержаніе письма, написаннаго благочестіемъ вашимъ и представленнаго Намъ въ переводѣ, порадовало Бога и Насъ.

Посему Мы, Государь, разсудили быть посредникомъ въ дѣлѣ соединенія разрыва вашего, поелику обѣ отличной дѣятельности вашей, о богоугодной ревности и добромъ управлениі паствою, Мы удостовѣрились чрезъ само то означенное посланіе.

И такъ, внявъ благому намѣренію нашему, поспѣшили отправить ко Двору нашему, съ соблюденіемъ всякой осторожности и нужныхъ приготовлений, отличного по уму брата вашего, который столько украшаетъ себя мудростью, ему свойственною. Пусть прибудетъ онъ въ царствующій градъ нашъ, предстанетъ предъ Святѣйшимъ Патріархомъ нашимъ и божественнымъ освященнымъ Соборомъ въ присутствіи нашемъ, чтобы по дѣлу сему учнено было наилучшее, какъ слѣдуетъ по изволенію Божію распоряженіе, къ устраниенію, если представится возможность, маловажныхъ причинъ разрыва между нами,—да Іисусъ Христосъ не будетъ болѣе камнемъ преткновенія и паденія, но ста-

нетъ во главу угла, яко истинный камень нашъ, тѣсно соединяющій насть, яко твердая опора и основаніе непоколебимое. — Такимъ образомъ сохранимъ постоянно ту вѣру, которою просвѣтились и изцѣлились, и вы за толь великий подвигъ на благосостояніе Церкви получите щедрое мздовоздаяніе.

Посылаемъ къ вамъ, для приглашенія къ Намъ брата вашего, служителя Двора нашего Сембата; ему повелѣно отъ Насъ объяснить вамъ наше желаніе, и вы можете дать вѣру словамъ его. Будьте благополучны. Писано въ Сентябрѣ мѣсяцѣ въ яѣто 15-е Индикта.

Мужъ посланный, посіѣшно проѣхавъ многія области, прибыль въ Месопотамію, въ Престоль Патріаршій, о коемъ выше упомянуто, и нашель, что Каѳоликосъ Григорисъ, въ томъ году, т. е. въ 614 по счисленію Армянскому (1165 по Греческому) скончался, и преемникомъ въ управлениіи престоломъ по избранію всего Армянского народа, назначенъ братъ его, владыка Нерсесъ.

Письмо Государя, писанное на имя усопшаго, врученено было новоизбранному Патріарху, вмѣстѣ съ устнымъ увѣдомленіемъ о желаніи благовѣрнаго Государя относительно мира между Церквами. Патріархъ, съ удовольствіемъ выслушавъ все ему сообщаемое, уразумѣль, какъ важно дѣло предприни-

маемое. Но видя невозможность, тогда же исполнить требование Государя, чтобы, то есть, самому ему лично отправиться въ царствующій градъ, по причинѣ трудныхъ занятій по дѣламъ церковымъ, написалъ Государю слѣдующій отвѣтъ, приложивъ при немъ вновь составленное исповѣданіе вѣры, какъ того требовалъ Императоръ Мануилъ.

Отвѣтъ на (первое) письмо Императора Греческаго Мануила, писанный Нерсесомъ, Каѳоликосомъ Армянскимъ.

Богомъ вѣнчанный, Самодержавный, Порфирородный и Августейшій Государь, носящий на земли имя Небеснаго (Эммануила) и Его Намѣстникъ! Драгоценное, державное посланіе, писанное Тобою къ отцу нашему по духу, и брату по тѣлу, Каѳоликосу Григорису, достигло смиренія нашего.

Онъ—призванъ нынѣ отъ сей временной жизни къ вѣчному блаженству; оставилъ насъ въ сиротствѣ, лишенныхъ родительскихъ наставлений и попеченій его, и въ морѣ жизни сей окруженнѣхъ зміями и скорпіонами. Въ горести, унывая духомъ отъ внутреннихъ и виѣшнихъ, древнихъ и новыхъ нападеній, мы какъ бы отъ сна возбуждены ободрительнымъ Монаршимъ привѣтомъ вашимъ. Эгимъ писаніемъ вашимъ раздралось вретище скорби нашей, и мы облеклись въ веселіе, возсыпая Богу благодареніе словами Пророка. Ибо изъ

словъ вашихъ видимъ мы, что Вы достойны не только быть тезоименитымъ намѣстникомъ, но и споспѣшникомъ истиннаго Эммануила, Того самаго, который и *средостыніе ограды разорилъ и сотворилъ обое едино кровлю креста своего* (*). Послѣдуя Ему и Вы готовы не образомъ только носить имя Его и заступать Его мѣсто, но оправдать онъя на дѣлѣ и истинѣ.

Ибо ограду законовъ, которую подкопалъ врагъ, стараетесь Вы исправить, и лозы вѣры, оторванныя дикимъ вепремъ еть истиннаго винограднаго дерева, ищите Вы паки соединить.

Для содѣйствія въ семъ благомъ дѣлѣ, Вы повелѣвали брату моему, отправить меня ко Двору вашему, дабы краткое изъясненіе вѣры, начертанное предъ тѣмъ на письмѣ, по желанію Христолюбивой души и достойнаго зятя Священной особы вашей, Прото-стратора, и обратившее на себя благоволеніе ваше, паки доведено было до слуха вашего мною лично, и отвращены были причины къ ненависти, возникшія отъ Сатаны и споспѣшниковъ его, и утверждена была любовь къ Богу и угодникамъ Его, а чрезъ то совершилось соединеніе Церкви и утвердился миръ между чадами новаго Сиона, и въ ихъ единодушіи и единогласіи прославилась единосущная Троица и единое Божество, взамѣну существовавшей донынѣ, взаимной съ обѣихъ сторонъ, хулы

(*) Ефес. 2, 14. Кол. 1, 20.

святыи вѣры и преданій. Съ своей стороны мы столько готовы участвовать въ этомъ дѣлѣ, что не только обращаясь въ живыхъ (хотя находимъ себя въ положеніи болѣзненному), но даже изъ гроба, если бы это было возможно, возставъ явились бы подобно Лазарю по призванію вашему, на богоугодное дѣло.

Но, какъ Зодчій природы, поколебалъ назначенный и уготованный Имъ для сей цѣли столпъ истины, и мѣсто его заступить предопредѣлилъ мнѣ недостойному: то въ настоящее время—дать свободу усердной готовности моей по сему предмету, представляется мнѣ значительное затрудненіе. Я долженъ опасаться, чтобы, окруженный солеными водами невѣрія, островъ нашъ не былъ поглощенъ разными волнами крамоль, какія могутъ вокругъ него подняться.

Да если бы и не эта причина составляла настоящее препятствіе, то—какъ скудная капля знанія дерзнетъ приблизиться къ обширному морю мудрости съ вопросами и отвѣтами, къ морю, потоками котораго орошаются всѣ существующія подъ солнцемъ растенія умственного вертографа Божія? Есть ли у насъ повелѣніемъ царскимъ воздвигнутыя учебныя заведенія? Можемъ ли мы имѣть какую либо надежду достигнуть славы и даровъ, доставляемыхъ науками, изученіе коихъ принадлежитъ наиболѣе отроческому возрасту? Намъ по истинѣ

приличествуетъ болѣе, нежели древнему народу Израїля пѣснь трехъ Отроковъ къ Богу, содержащаяся въ слѣдующихъ словахъ: *предалъ еси насть въ руки сраюовъ нашихъ, умалихомся паче всѣхъ языковъ.* Нѣсть во время сіе князя и Пророка и прочая (*). Снисходительно судящій подивился бы, видя, что мы на пути еще къ мудрости, имѣемъ хотя одну каплю отъ потока источника едемскаго, и въ вѣрѣ сохраняемъ еще опредѣленія истины, и— вовсе не сталъ бы отъ насть требовать, или ожидать мудрости и учености.

Но мы вѣримъ милости Божіей; Тотъ, кто подвигнуль Вась къ этому дѣлу, возбудить въ Вась и желаніе понести труды, сопряженные съ пріобрѣтеніемъ драгоценной жемчужины вѣры, по примѣру благоразумнаго торговца. Если уже само Всесильное существо, которое по словамъ пророка, *если елика восхотъ сотвори, на небеси и на земли* (**), если уже Оно, приступая къ собранію насть разсѣянныхъ, снизошло отъ Отца, отнюдь не разлучаясь отъ Него, и явилось въ мірѣ, гдѣ было отъ начала, пріявъ на Себя, по словамъ Апостола, зракъ раба и съсмиреніемъ послушливо было до смерти крестной: то не подобаетъ ли и Вамъ, какъ носящимъ на себѣ образъ Его, оказать смиреніе могущественной державы вашей и прибыть по сему предмету на востокъ, дабы всѣхъ, кои собраны Имъ посредствомъ креста,

(*) Дан. 3, 32, 36. (**) Псал. 113, 11.

и которыхъ врагъ правды паки разсѣялъ, собрать вновь въ стадо Вселенской Церкви. Чрезъ это Вы, какъ показалииъ на Себѣ примѣръ смиренія Его, такъ и содѣялисъ бы причастны и славѣ Его, согласно съ словами Апостола: *тълько же и Богъ сго превознесе и дарова ему имѧ, еже паче всякаго имѧ (*).* Не столько военными побѣдами, и пріобрѣтеніемъ крѣпкихъ городовъ, вознесется Монаршее имѧ ваше, сколько водруженіемъ повсюду мира въ Церкви Христовой, и сокрушеніемъ до конца орудій враждолюбиваго врага, каковы суть: ненависть и злобная зависть и неуступчивость въ дѣлахъ вредныхъ, что нѣкоторымъ образомъ составляетъ хулу на имя Божіе.

Предки ваши и предмѣстники Престола, Константинъ и Феодосій великие, не столько заботились о земномъ царствѣ своемъ, сколько о твердости Церкви; за то и въ сей временной жизни подъ сѣнью Божію избыточно наслаждались побѣдами надъ врагами и всякими успѣхами, и въ вѣчной жизни сподобились царства небеснаго и вѣнцовъ мучениковъ Христовыхъ.

Всемогущій Богъ, хотя отъ одной воли Его зависѣло въ мгновеніе ока сотворить изъ ничего все сущее, употребилъ однако же во время первого сотворенія не одну силу, но и мудрость, по слову Пророка: «*всѧ премудростію сотворилъ еси*» (**).—Такъ

(*) Філіп. 2, 9. (**) Псал. 103, 24.

и во второе сотворение, Онъ самъ собственно не имѣть нужды содѣваться человѣкомъ, и тѣмъ паки сотворить людей; довольно было Ему только изволить и все бы совершилось; однакожъ Онъ преклонился къ нашей слабости, и снизшель куда мы изнали и такимъ образомъ, возвысивъ съ Собою, содѣялъ насъ небесными, действуя тѣми образами и мудростю, которыя Ему одному свойственны.

Такъ и Вы, если располагаетесь быть послѣдователемъ Иисусу Христу, должны идти по стопамъ Его и по образу Его воплощенія, главнѣйше принять на себя смиреніе, кротость и благопривѣтливость, какъ и самъ Онъ повелѣлъ намъ пользоваться Его личнымъ примѣромъ, сказавъ: *Научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ* (*).

Какъ врачебное искусство предписываетъ къ исцѣленію больного лѣкарства, противныя причинѣ самой болѣзни; подобно тому Врачъ душъ нашихъ, зная совершенно нашу болѣзнь, проишедшую первоначально отъ гордости, пришелъ къ намъ, принявъ путь смиренія, дабы симъ уничтоженіемъ сокрушить высокомѣрную надменность сатаны и насть, когда мы, добровольно, а не принужденно къ Нему обратимся, возвести на небо.

Сему примѣру и Вамъ надлежитъ послѣдовать, чтобы привлечь къ Себѣ сердца отдѣленныхъ, не

(*) Мате. 11. 29.

устрашающею силою Царственного величія, но благорасположительною кротостію, какъ и великий Григорій Богословъ, въ одномъ словѣ говорить о Богѣ, что при возсозданіи нашемъ Онъ не употребилъ жестокихъ средствъ къ исцѣленію. Не жестокость ударовъ и страха оказалась тогда сильного для укрощенія застарѣлой гордости, но благодушное и человѣколюбивое исцѣленіе привело все вновь въ порядокъ. Нельзя покривившагося дерева востановлять, съ силою искривляя его рукою на другую сторону, отъ сего оно можетъ скорѣе переломиться, чѣмъ востановиться; равно нельзя ретива-го коня усмирить затягиваніемъ узды, но надобно приласкать его и ободрить голосомъ.

Больше шести сотъ лѣтъ прошло, какъ раздѣлились члены Христовы. Въ составахъ ихъ поселились многоразличныя страсти ненависти, и поражаемыя ею укоризны и хулы, которыя теперь до того затвердѣли и ожесточились, что можно помочь имъ за новую природу наравнѣ съ укоренившимися обычаями. Теперь нужно употребить много духовныхъ цѣлительныхъ пособій, состоящихъ въ любви, чтобы выгнать изъ страждущихъ, чуждый недугъ, вошедший извнѣ, и смягчить ожестѣніе, которымъ одержатся составы. Тогда только члены могутъ, паки соединясь, совокупиться между собою.

И это воспослѣдуетъ, если только Вы, яко по-

средники примиренія, первѣе всего озарите лучемъ святаго умиренія и дѣйствительной любви—Церкви народа нашего, состоящія подъ правленіемъ вашей Державы; когда Вы не только не лишите щедрыхъ милостей, которыя подобно солнечнымъ лучамъ по свойству вашему изливаете на всѣ народы вообще, но и вашему духовному сословію и простому народу (которые мнятъ дѣйствовать по справедливости и исполнять Божественные заповѣди, и надѣются еще наслѣдовать царство небесное, когда отдѣляютъ Васъ отъ насть и всячески хулятъ насть) повелите оставить такой враждебный образъ мыслей и обратиться съ любовію и согласіемъ къ намъ, страннымъ и пришельцамъ, кои, претерпѣвая гоненіе отъ враговъ Христовыхъ за правду, прибѣгли къ Вамъ, какъ къ безопасной твердинѣ, ища насладиться покоемъ.

Молва о таковомъ благодѣяніи, достигнувъ границъ вашихъ на востокѣ, безъ сомнѣнія расположить каждого къ готовности со всею любовію соединиться. И да не будетъ больше повода къ отчужденію нашихъ отъ Васъ, въ опустошениі церквей, въ ниспроверженіи олтаря Божія, какъ это было во времена протекшія, въ сокрушениі иконъ Христовыхъ, въ притѣсненіи служителей олтаря и въ разнообразныхъ порицаніяхъ, какихъ не бываетъ даже отъ враговъ Христовыхъ, живущихъ съ нами въ сосѣдствѣ. Подобные симъ поступки, не только

не соединяютъ отдельныхъ, но и соединенныхъ отдѣляютъ другъ отъ друга.

Свойство человѣка своенравно; не столько жестокость, сколько кротость и любовь приводить его къ исполненію повелѣваемаго; и что говорить намъ о себѣ, словесныхъ животныхъ, когда и птицы хищныхъ и звѣрей лютыхъ, люди укрошаютъ обыкновенно болѣе ласкою, нежели жестокостю?

Это первое изъ духовныхъ врачевствъ, которое можетъ служить къ исцѣленію отъ недуговъ ненависти и раздѣленія.

За тѣмъ во вторыхъ, но главнѣе и первого, надлежитъ Вамъ дать повелѣніе, чтобы во всѣхъ церквяхъ Имперіи вашей принесено было Господу Богу молебствіе, чтобъ Вышній не попустилъ врагу благъ діаволу, лукавствомъ своимъ положить благому предпріятію вашему, за грѣхи наши и недостойнство, какую либо преграду, но да приведется оно по милости Его къ окончанію. Равно и Мы церквамъ нашего исповѣданія, находящимся на востокѣ и въ Великой Арmenіи и въ обителяхъ по Святымъ Горамъ, предписали принести Богу таковое же молебствіе, да речетъ Онъ толь долговременно продолжающейся болѣзни Церкви: довольно; да огорченіе Его о раздѣленіи наше прекратится и да соединить Онъ отнынѣ сыновъ нового Сиона въ любви и единодушии, да вина всякой радости самъ

Богъ порадується со святыми Ангелами своими о примиреніи нащемъ.

Мы увѣрены, что самъ Богъ по человѣколюбію своему, внушилъ Вамъ эту благую мысль; ибо Ему свойственно, какъ гнѣвъ свой изливать на міръ посредствомъ людей злыхъ, по пословицѣ: зло зломъ истребляй, такъ и благоволеніе свое разливать посредствомъ людей добрыхъ, — дѣло, къ которому наипаче Вы, владыки земные, призваны. Исполненіе же оной благой мысли никому изъ прежнихъ Монарховъ не было предназначено ; только вашей мудрости, предоставлено сдѣлаться виною величайшаго блага для Церкви. И дѣйствительно Ваше Величество того достойны, какъ мы отъ многихъ слышали, наипаче же отъ вѣрнаго раба вашего Аруха, который извѣстилъ насть, что Вы обладаете всѣми четырьмя добродѣтелями и что любовь и наклонность къ добру, руководимая страхомъ Божімъ, въ Васъ обитаютъ. Это по словамъ Давида и Соломона есть начало премудрости. И такъ всеконечно въ царствованіе ваше, Христіане должны ожидать величайшихъ благъ, свыше имъ посылаемыхъ.

Какъ по гнѣву Божію Церковь предана невѣрнымъ, и это случилось по причинѣ раздѣленія: такъ и милосердія Божія къ Христіанамъ, и новой бодрости Государей и укрѣпленія воинствъ Христіанскихъ, не отъ чего иного должно ожидать, какъ отъ возсоединенія всѣхъ Церквей Христовыхъ.

Хотя въ наше время не существуетъ болѣе пророчествъ, но премудрость Божія научаетъ насть признавать, что праведенъ Богъ, изрекшій въ видѣ закона всѣмъ народамъ: Я, Создатель вашъ, содѣялся ради васъ человѣкомъ, и страстью моими и смертію, васъ разсѣянныхъ злымъ звѣремъ, совокупилъ и въ воздаяніе за такія благодѣянія, не другаго чего потребовалъ отъ васъ, какъ только заповѣдалъ вамъ, да любите другъ друга. Но вы, отвергнувъ таковую заповѣдь любви, приняли паки созвѣтъ врага вашего, послѣдовавъ ненависти и раздѣленію; того ради отвратилъ Я помошь мою отъ меча вашего и предалъ васъ невѣрнымъ. Если же обратитесь вы паки къ заповѣди моей о любви, и совокупитесь во единую Вселенскую Апостольскую Церковь мою: то превращу и Я прежній гнѣвъ мой во благоволеніе и облеку васъ силою въ битвѣ и возстающихъ на васъ повергну къ ногамъ вашимъ.

И такъ подобно, какъ утро предвѣщаетъ радостное восхожденіе солнца, такъ и возбужденіе въ Васъ желанія по сему предмету, предвѣщаетъ начало примиренія Бога со святою Церковію Его, ибо, по слову Премудраго, сердце царево въ руцѣ Божіей (*).

Сыншиали мы, что и Папа Римскій, преемникъ Апостола Петра, отправилъ также мудрыхъ людей своихъ къ Августѣйшей Особѣ Вашей для совѣщенія о соединеніи вѣры. Равно, когда по кончинѣ

(*) Притч. 21, 1.

бывшаго Первосяятителя Сирийскаго народа (на той же недѣлѣ, на которой преставился Глава церкви нашей), Епископы того народа соборомъ рукоположили нового Патріарха,—сей послѣдній съ соборомъ Епископовъ отправилъ къ намъ двухъ Предстоятелей для совѣщанія о соединеніи. Принявъ ихъ у себя съ любовію, мы положили въ удобное время собраться у себя для совѣщанія на основаніи Священнаго Писанія, дабы, если усмотрѣно будетъ, что какое-либо преданіе, на обѣихъ сторонахъ соблюданное, не по правиламъ Божіимъ установлено, сейчасъ отмѣнить, и недостающее пополнить единомысленною любовію.—Въ стеченіи сихъ обстоятельствъ мы познаемъ дѣйствіе Божіе, а не человѣческое.

Еще мы просимъ отъ милосердія вашего, чтобы, если Богъ приведетъ объясняться намъ между собою, бесѣда наша не была подобна разговору между Господиномъ и рабами, въ коемъ вы сталибы поставлять намъ на видъ наши недостатки, а мы не имѣли бы смѣлости указать вамъ на недостатки ваши, коими мы также соблазняемся. Такая рабская бесѣда свойственна въ дѣлахъ свѣтскихъ, а не духовныхъ. Правда, *вещественно* вы занимаете мѣсто выше всѣхъ, и мудростю превосходите всѣ народы, но по невещественной благодати, вѣрующіе во Христа, и великие и малые, по писанію Апостола Павла, суть едино.

И такъ, если Божію милостію, положенное Вами основаніе зданія доказено будетъ спокойно къ окончанию, и по собраніи надобно будетъ намъ приступить къ изслѣдованию,—да положимъ для себя, какъ для двухъ раздѣленныхъ стѣнъ, главнымъ и господствующимъ краеугольнымъ камнемъ Христа, каковымъ и есть Онъ во истину, и—судію да будутъ книги Апостоловъ и Пророковъ и православныхъ Учителей Церкви. — Тогда каждый изъ насть, яко истцы, предъ Государемъ, или судіями, да разсуждаетъ свою прю, и потомъ да востребуетъ мнѣніе судящихъ. Которой стороны объясненіе признаютъ тѣ судіи правильнымъ, и согласнымъ съ ихъ мнѣніемъ, то да будетъ и принято безпрекословно; а которой оправданіе найдено будетъ несогласнымъ съ истиною, какъ въ отношеніи вѣроисповѣданія, такъ и преданій церковныхъ, у нась ли то, или у васъ существующихъ; отъ таковыхъ да отступимъ мы равно на обѣихъ сторонахъ.

Изслѣдованіе же это должно идти не въ прекословіи и бесполезныхъ спорахъ, какъ то было до днесъ; во все столь продолжительное время, это не принесло Церкви никакой пользы, а скорѣе послужило ей ко вреду. Напротивъ разсмотрѣніе да сопровождается кротостію, истиною, да носить каждый тяготы другъ друга (*), и способствуя, по заповѣди Апостола, въ немощи слабымъ (**). Тотъ, кто для

(*) Галат. 6, 2. (**) Рим. 8, 26.

побѣжденія противника вымыслила новыя слова, домогаясь пріобрѣсти отъ людей славу побѣдителя, тотъ скорѣе есть торговецъ словами Божими, чѣмъ служитель Его,—человѣкъ, біючій израненные члены Христовы, а не обязующій оные.

Въ семъ случаѣ учителямъ Церкви прилично послѣдовать примѣру св.: Григорія Богослова, и, какъ онъ къ унижавшимъ Св. Духа, которые называли Его силою Божіею, а Богомъ нарицать не рѣшались, сказалъ: дайте намъ силу Божества, и мы даруемъ вамъ отпущеніе, доколѣ инымъ путемъ достигнемъ до той же самой обители; и сказавъ сie, присовокупляетъ: «врачуемъ васъ, яко болѣщихъ, дабы пріобрѣсть себѣ братій, отчуждившихся отъ братства.»

По примѣру сему и вы, буде откроете въ насть какой либо недостатокъ, или причину болѣзни,—разумѣю болѣзнь, не клеветою находимую, или ненавистію, ни указуемую лжесловіемъ нѣкоихъ людей небогобоязненныхъ, которые, отдѣляясь отъ насть къ вамъ, осуждаютъ наши постановленія изъ угоденія предъ вами, но болѣзни, которыя мы сами можемъ признать;—отъ таковыхъ исцѣлите насть, и мы признаемъ васъ за врачей благонамѣренныхъ, хотя бы средства оказались и горьки для вкуса. Равно буде и у васъ отъ хищника душъ вкрадлось что либо несогласное съ истиннымъ преданіемъ (такъ какъ сказано, что и мудрый подверженъ смѣи),

намъ очевидное, вами же недосматриваемое по самой древности обычая, таковыя несовмѣстности и вы устраните отъ тѣла Церкви.

Нельзя считать неумѣстнымъ, или вовсе небывалымъ, чтобы совершенные въ мудрости заимствовались чѣмъ либо полезнымъ отъ несовершенныхъ; ибо и великий изъ Пророковъ Мовсей отъ Йофора, и Пророкъ Царь Давидъ отъ Наѳана, со смиренiemъ приняли, одинъ наставленіе въ благоразумной мѣрѣ, а другой обличеніе въ содѣянномъ прегрѣщеніи. Сами искусные врачи, подвергаясь болѣзнямъ, не почитаются за безчестіе принимать цѣлительныя средства отъ учениковъ своихъ, напротивъ вѣряютъ себя имъ безбоязненно, почтая за лучшее возвратить здоровье смиренiemъ, чѣмъ продолжать болѣзнь надменностю. Новый примѣръ: зрачки въ глазахъ, сколь ни остро видятъ посторонніе предметы,—самихъ себя и того, что окружаетъ ихъ, не могутъ видѣть, и въ случаѣ поврежденія требуютъ для изцѣленія, глазъ и руки лица посторонняго.

Такова должна быть цѣль и таковъ ходъ нашего совѣщанія; мы достаточно, думаемъ, выразили оныя на письмѣ, для мудраго уразумѣнія вашего. Изъ нашихъ краткихъ словъ, Вы можете мысленнымъ взоромъ понять весьма много; если же чего недостаетъ въ семъ писаніи, ученьйшие изъ вашихъ дополнить изусгно предъ Августѣйшею Особою

вашею. Къ описанію положенія нашего по духовнымъ дѣламъ и отношеніямъ, они не преминуть пріобщить и извѣщенія, какъ о тѣлесномъ изнѣженіи моемъ, такъ и о страданіяхъ, какія мы здѣсь претерпѣваемъ отъ окружающихъ насъ. Да здравствуешь Августѣйшій Государь, хранимый силою Царя Небеснаго.

Изложеніе вѣры Церкви Армянскія, начертанное Нерсесомъ, Каѳоликосомъ Армянскимъ, по требованію Боголюбиваго Государя Грековъ Мануила.

Скудость въ мысляхъ и словѣ не позволяетъ намъ дерзновенно приступить къ умозрѣніямъ выше силъ нашихъ и влить въ пространное море вѣданія вашего хотя одну чашу воды слова, или къ эѳирному огню мудрости вашей, пріобщить одинъ отъ скучныхъ лучей ума нашего. Только повелѣніе Самодержавнаго Величества Твоего, переданное намъ чрезъ служителя Высочайшаго Двора Твоего, и предписывавшее намъ представить на письмѣ объясненіе касательно исповѣданія нашей вѣры, ободрило нашу слабость.

Да и Божія заповѣдь велитъ давать, что только имѣшь, всякому просящему, большому или малому. Если же всякому надлежитъ давать, то кольми паче Вышшему изъ всѣхъ. Побуждаясь симъ, и мы съ удовольствиемъ исполняемъ требуемое. Не къ новому строенію полагаемъ мы основаніе, но открываемъ зданіе, построенное изъ превосходныхъ и несга-

раемыхъ веществъ на основаніи Апостоловъ, Пророковъ Православныхъ Учителей, не краснорѣчіемъ руководясь, которому мы не учились, но управляясь истинною Святаго Духа, какъ вразумлены мы отъ носящихъ Его въ себѣ. Хотимъ начертать мысли наши, не думая скрывать какую либо тьму еретичества подъ видомъ православія, какъ думаютъ объ насъ нѣкоторые, зараженные недовѣрчивостію, но объясняя на письмѣ только то самое, что имѣемъ въ невидимой душѣ, приводя во свидѣтели Духа, видящаго мысли наши и сердца, все испытующаго и судящаго.

И хотя мы и прежде сего представляли уже объясненіе вѣры чрезъ боголюбивую особу, на проченіе ваше, и находили бы излишнимъ дѣлать повторенія объ одномъ и томъ же, памятуя изрѣчение, что многословіе утомляетъ слухъ: тѣмъ не менѣе, какъ подобное объясненіе по повелѣнію, доставленному намъ отъ Вашего Величества, требуетъся отъ насъ опредѣлительно,—мы всячески готовы исполнить волю вашу, и къ прежнему изложенію присовокупляемъ и нижеслѣдующее объясненіе, да бы двукратное и троекратное повтореніе, какъ новые свидѣтели, подтвердили истину словъ нашихъ. И такъ приступаемъ къ изложенію.

a) *O ученіи.*

«Научаясь отъ святыхъ Отцевъ, исповѣдуемъ мы, что Отецъ отличенъ по лицу, нерожденъ и безна-

чадень; Сынъ рожденъ отъ безначального Отца, но не по образу тварей и внѣвременно. И Св. Духъ исходить и посыпается отъ Отца неизрѣченно.

«Отцемъ называется Отецъ потому, что Онъ есть вина рожденія Сына и исхожденія Св. Духа.

«И Сынъ именуется Сыномъ, не по какому либо чувственному рожденію, каково наше плотское, какъ то полагаютъ слѣпые умомъ, но потому, что Онъ рожденъ отъ естества Отча, а не сътворенъ—только способъ рожденія его непостижимъ для тварей.

«Называется Онъ единороднымъ потому, что никто другой, ни до Него, ни послѣ Его не былъ рожденіемъ Отчимъ.

«Наричается Словомъ, потому что Его рожденіе неистлѣнно, подобно нашему слову, раждающемуся отъ ума.

«И не прежде Отецъ, а потомъ Сынъ, какъ это свойственно тѣлѣнной природѣ человѣка при дѣторожденіи. Но, какъ вѣченъ Отецъ, такъ вѣченъ и Сынъ съ вѣчнымъ Отцемъ и совѣченъ Ему отъ начала и до конца, подобно лучамъ при солнечномъ осияніи; потому что не прежде солнце, а потомъ свѣтъ, но въ одно и тоже время показывается то и другое. Такъ и Свѣтъ Сынъ происходитъ отъ Свѣта Отца и съ Нимъ совѣченъ. И какъ нѣть лучей безъ свѣта и нѣть изображенія безъ подлинника, такъ и Отецъ не быть никогда безъ Сына, ни Сынъ

безъ Отца; ибо Онъ есть *сілніє славы и образъ ипо-*
стаси Ею (*). Слава есть Отецъ и свѣтъ славы Сынъ;
подлинникъ есть Отецъ, и образъ невидимаго Бога
Отца есть Сынъ. Потому Сына Отчаго мы исповѣ-
дуемъ единосущнымъ и участвующимъ въ творе-
ніи.

«Исповѣдуемъ и Святаго Духа, воистину Духомъ
Божімъ, и не сравниваемъ Его по единоименности
съ духами созданными, такъ какъ и единаго по
естественному Сына не равняемъ въ благодати съ други-
ми сынами Божіими. Ибо Святый Духъ уже тѣмъ,
что нарицается Божімъ, отдѣляется отъ духовъ
сътворенныхъ.

«Происходя отъ безначального Отца безначально,
Онъ есть лице совершенно непостижимое и неизрѣ-
ченное для твари. По существу своему исходя отъ
Отца единаго, а по силѣ и благодати равенъ будучи
Отцу и Сыну, какъ видно изъ тѣхъ словъ Сына
о Святомъ Духѣ, *не отъ себе бо глаголати имать,*
но отъ моего пріиmetь и возвѣстить, яко вся елика
имать *Отецъ, моя суть* (**), Онъ не имѣеть начала
во времени, ниже измѣненія въ смынѣ видовъ, какъ
подлежать этому твари, но испытуетъ непостижи-
мая глубины Божіи (***) и объясняетъ невѣдомыя
тайны Его; сосуществоенъ Отцу и Сыну по вѣчно-
сти и сопричастенъ дѣлу творенія, яко равносиль-
ный и равночестный.

(*) Евр. 1, 3. (**) Іоан. 16, 13. 15. (***) 1 Кор. 2, 10.

«Исповѣдуемъ, что три сіи лица совокуплены и соединены во единомъ Божествѣ; не отдѣляемъ ихъ одно отъ другаго по естеству, какъ думалъ Арій, приписывавшій сотворенность и времененность Сыну, но вѣруя познаемъ во Святой Троице едино естество, едино владычество, едину силу и едину славу; равно не слѣдуемъ мнѣнію Еврея Савеллія Либійскаго, сводя три лица въ одно, но отличаемъ нераздѣльныхъ и соединяемъ различныхъ по православной вѣрѣ святыхъ Отецъ.

«Исповѣдуемъ три лица, но не болѣе и не менѣе этого числа, и естество единое, не раздѣляя его на трое, по числу лицъ, какъ такъ научилась Церковь изъ славословія Серафимовъ, трехъ славословимыхъ совокуплять во едино владычество и Божество. Изъ того, что Отецъ нерожденъ, а Сынъ рожденъ, и Духъ Святый исходитъ, не слѣдуетъ, чтобы они различались между собою по естеству, какъ Адамъ, Сифъ и Ева; ибо, хотя одинъ изъ сихъ есть нерожденный, другой рожденъ и третія нерожденная, однако же оба послѣдніе отдѣляются отъ Адама по самому естеству.

«Ни одному изъ трёхъ равночестныхъ лицъ, не приписуется предпочтеніе предъ прочими по естеству; и хотя Отецъ нарицается великимъ, но Онъ великъ по первовинности, а не по естеству. Ибо по естеству Онъ равенъ Сыну и Святому Духу; и Божество Отца не было когда либо несовершенно, снача-

ла въ маломъ видѣ, а потомъ время отъ времени приходя въ большее совершенство; какъ будто бы нѣкогда Онъ былъ не Отцемъ, за неимѣніемъ Сына; и немудрымъ, за несодержаніе въ Себѣ Мудрости; и несильнымъ, по небытію при Немъ Силы (такъ какъ Иисусъ Христосъ, по слову Апостола, есть *Божія сила и Божія премудрость*^(*)); и несловеснымъ, за несуществованіемъ при Немъ Слова, которое, по слову Евангелиста Иоанна, и вначалѣ было уже у Бога; и несодержащимъ жизни, по той якобы причинѣ, что было нѣкогда, когда не было при Немъ животворящаго Духа. Но Отецъ есть всегда Отецъ, неотмѣнно имѣя въ Себѣ Слово, Силу и Мудрость и Жизнь; а Сынъ есть вѣчный Сынъ Отца и присно со Отцемъ; равно и Святый Духъ есть вѣчно Духъ Божій и вѣчно съ Богомъ Отцемъ. Отецъ есть вина, а Сынъ и Святый Духъ суть отъ вины безвременно и безвиновно. Отецъ—неимѣющій ни отъ кого начала; Сынъ и Святый Духъ—имѣющіе начало отъ Отца, но прежде времени и естества, сотворившіе со Отцемъ время и все, что во времени, разумныя и чувственныя *созданія*, приведенные изъ небытія въ бытіе (ср. стр. 124, 174).

«Исповѣдуемъ, что единое изъ трехъ лицъ, Сынъ, по изволенію Отца и Духа Святаго, по благовѣстію Архангела Гавриила, низшелъ на землю, Имъ сотворенную и Имъ всегда содержащую и хра-

(*) 1 Кор. 1, 24.

нимую, пребывъ неотлучно, откуда низшелъ;—и вмѣстился во чрево Дѣвы невмѣстимый въ тваряхъ; пріявъ отъ Нея наше грѣховное и тлѣнное естество, душу, умъ и тѣло, — смишавъ (*) соединилъ съ безгрѣшнымъ и чистымъ естествомъ своимъ, и содѣвался единимъ, съ ними нераздѣльнымъ, не премѣнивъ естества тѣла въ безтѣлесность, а только грѣховное тѣло содѣлавъ безгрѣшнымъ, и тлѣнное нетлѣннымъ, и смертное бессмертнымъ. Непремѣняемый, — въ самомъ соединеніи сохраняя Божеское и человѣческое естество,—благоизволилъ девять мѣсяцевъ пребывать и носиться во чревѣ, родиться отъ Дѣвы, оставивъ дѣвство неповрежденнымъ, нерастлѣннымъ. И Тотъ же самый, рожденный отъ Отца безтѣлесно, родился отъ матери съ тѣломъ, и, Сынъ Божій содѣвался сыномъ человѣческимъ, не такъ, что одинъ есть Сынъ Божій, а другой сынъ человѣческій, чѣмъ единый сынъ раздѣлился бы на двоихъ, по превратному учению Несторія (ср. стр. 149).

«Ибо Слово не въ тѣло вселилось, но отѣлесилось, не измѣненіемъ, а соединеніемъ, и во чревѣ Дѣвы не творчески сгостило Оно Себѣ тѣло, какъ дума-

(*) Словомъ *смѣшаетъ*, авторъ не хочетъ утверждать потерю, или уничтоженія, или всепѣтаго сліянія одного естества съ другимъ, но только намекнуть наитѣснѣйшее проникновеніе одной природы другою. Терминъ *смѣшенія* (Греч. συμμειξις) Греческими Отцами Церкви до споровъ съ Евтихіевою ересью употреблялся безъ всякихъ опасеній и только послѣ вслѣдствіе недоразумѣній замѣненъ словомъ *единенія* (ενωσις). См. стр. 260.

ють нѣкоторые неправомыслящіе, но отъ Дѣвы пріяло тѣло, совсѣмъ не чуждое Ей, но отъ Ея же естества заимствованное; и не призрачно прошло чрезъ Нее, какъ бы чрезъ каналъ какой, какъ превратно умствовалъ Евтихій, и его единомышленники; но— истиинно пріявлъ тѣло отъ состава Адамова *съ новое смышеніе и чудное сочетаніе* (*) выше всяких примѣровъ и сравненія.

«Потому-что Творецъ съ твореніемъ отъ начала вѣковъ не составлялъ такого смышленія и соединенія; только въ маломъ, и отнюдь не во всемъ, уподобляется смышленію души съ тѣломъ соединеніе Бога съ человѣкомъ, какъ о томъ и Григорій Нисский говорить въ книгѣ о естествѣ человѣческомъ, въ словѣ касательно соединенія души съ тѣломъ. «Свидѣтельствуетъ о томъ даже Порфирий, борзый «на языкѣ противникъ Христовъ (ибо сильны у враговъ свидѣтельства о насть, неопровержимыя никакими возраженіями). Сей Порфирий, во второмъ словѣ своемъ, пишетъ такъ: нельзя говорить, чтобы существу какому невозможно было пребыть въ цѣлости другаго естества, быть въ другомъ и сохранить цѣлость собственную, не измѣняя своего величия, но видоизмѣняя его сочетаніемъ, его дѣйственность. Онъ (Порфирий) говоритъ это о соединеніи души съ тѣломъ. Если теперь на счетъ души, по причинѣ ея безтѣлесности, справедливы слова сіи: сколь

(*) См. стр. 260 строку 9.

же болѣе должны быть онѣ вѣрны касательно Слова Божія, по истинѣ несравненно безплотнѣйшаго?

«И мы, согласно съ симъ, вѣруемъ, что Слово, содѣлавшееся плотю, по слову Евангелиста Іоанна, не въ плоть превратилось, утративъ свое естество, но, соединясь съ тѣломъ, содѣжалося плотю истинно, и осталося безплотнымъ, какъ и было отъ начала. Не иной кто—плоть и иной кто—безплотный, но одинъ и Тотъ же Іисусъ Христосъ есть плоть и безплотный: плоть по человѣчеству, которое Онъ воспріялъ, и безплотный по Божеству, которое имѣлъ; и Тотъ же—видимый и невидимый, осязаемый и неосязаемый, временный и безвременний, сынъ человѣческій и Сынъ Божій, сосущный Отцу по Божеству и сосущный намъ по человѣчеству. Не иной и иной еще, но *единое существо и единое лицо изъ двухъ естествъ*, во единомъ Іисусъ Христъ соединенныхъ, несмѣснымъ и нераздѣльнымъ соединенiemъ (ср. стр. 146, 222, 260, 270).

«И хотя умъ человѣческій слабъ для уразумѣнія сего, такъ какъ это выше всякаго естества; но Божественной силѣ ничего нѣть невозможнаго. Ибо, если душа и тѣло суть твореніе Божіе, и изъ двухъ сихъ сопротивныхъ можетъ быть одно естество, такъ что ни одно изъ нихъ не теряетъ своего существа въ соединеніи: то какъ не будетъ возможно всесильному естеству Божескому содѣлаться плотю и оставаться безплотнымъ, соединиться съ человѣче-

скою натурою и сохранить неизмѣнныиъ несотворенное естество отъ Отца? (Ср. стр. 149.)

«И—какъ мы исповѣдуемъ, что отъ двухъ естествъ содѣялось единое, и что, въ соединеніи не потерялось никакорое изъ обоихъ: такъ равно и о воли разумѣмъ мы не такъ, чтобы Божеская воля во Христѣ была противна воли человѣческой, или человѣческая воля Божіей, но единаго существа, сугубымъ содѣявшагося, воля была по разнымъ временамъ иная,—иногда Божественная, когда хотѣлъ Онъ явить силу Божескую, и иногда человѣческая, когда хотѣлъ показывать смиреніе человѣческое. Но симъ отнюдь не показывается противоборство (воли); а только самостоятельность: ибо человѣческая воля не могла преобѣждать Божескую, какъ это бываетъ въ насъ, въ коихъ воля плотская желаетъ противнаго духу; но человѣческая воля во Христѣ слѣдовала (вполнѣ) воли Божественной. Ибо когда хотѣлъ Господь и допускалъ, тогда тѣло совершао въ себѣ, что ему свойственно; какъ это было въ моленіи (предъ страданіемъ) и въ искушеніи послѣ сорокодневнаго поста, когда Онъ изволилъ допустить человѣческой натурѣ терпѣть голодъ. И хотя положилъ Онъ отличіе между волею Отца и волею своею, сказавъ: *не яко же азъ хощу, но яко же ты* (*); но это выраженіе скорѣе доказываетъ одинаковую волю, какъ воля Сына съ волею Отца, чѣмъ

(*) Мате. 26, 39.

волю противоположную, — что подтверждается и другимъ мѣстомъ, въ коемъ Онъ утверждаетъ волю свойственную Божеству, и отрицає плотскую: *снidoхъ съ небесе, не да творю волю мою, по волю пославшаго мя Отца моего* (*). Словами: снidoхъ съ Небесе, показывается безплотное Божество, а не плоть, потому что сю послѣднюю пріялъ Онъ по нисшествіи на землю.

«Да и какъ дерзнетъ кто по Божеству отде́лить волю Сына отъ Отчей? Если Сынъ показываетъ, какая есть воля Отца, говоря: *се есть воля Отца моего, да всякъ въруялъ съ мя, имать животъ въличный* (**): то какъ воля Отца даровать вѣрующимъ въ Сына животъ — не будетъ волею Сына? Уже этимъ однимъ соображеніемъ доказывается наипаче согласіе волей, а не сопротивленіе. Это самое подтверждаетъ и Григорій Богословъ. Ибо «словами, говорить онъ, отъ Сына къ Отцу: *не моя да будетъ воля, но твоя*, которая есть моя, объяснилъ «Онъ, что Его и Отча воля есть едина, потому что «если все, что есть Отчее, есть вмѣстѣ и Сыновнее, а «что Сыновнее, то и Отчее: то очевидно, что и воля «Отца есть воля Сына, и воля Сына есть воля Отца.

«По подобію того, какъ я объяснилъ, что въ единой самовластной воли Божества двоякое было хотѣніе безъ сопротивленія (одного другому), Божеское и человѣческое, — вѣрюемъ, что и дѣйствіе въ Соединеніи, такъ же было Божеское и человѣческое.

(*) Іоан. 6, 38. (**) Іоан. 6, 40.

Впрочемъ, мы не приписываемъ вышнихъ дѣйствій одному Божеству безъ плоти, ни нижнихъ одному человѣчеству, взятыму отдельно отъ Божества;— если бы не такъ было, то какъ можно было бы говорить, что Онъ сынъ человѣка, или что низшелъ съ Неба, или: Богъ распятый и кровь Божественная?— Но исповѣдуемъ, что тѣ и другія дѣйствія были дѣйствія единаго лица, такъ что иногда какъ Богъ, совершаю оно Божескія дѣйствія, а иногда какъ человѣкъ—человѣческія (ср. стр. 261),—что показываютъ и дѣянія смотрѣнія отъ начала до конца.

«Ибо, хотя Онъ зачатъ, какъ человѣкъ, но отъ Духа Святаго, яко Богъ. .

«Рождень отъ жены, какъ человѣкъ, но отъ Дѣвы, и сохранивъ дѣвство родившей нетлѣннымъ по рождениіи, какъ Богъ.

«Обрѣзанъ осмидневный, какъ человѣкъ, и уничтожилъ обрѣзаніе человѣка, и научилъ обрѣзанію сердца, какъ законодатель обрѣзанія.

«Принесенъ сорокодневный въ храмъ, какъ человѣкъ, и свидѣтельствованъ Симеономъ, какъ Богъ, освобождающій связанныхъ.

«Бѣжалъ отъ Ирода, какъ человѣкъ, и отгналъ заблужденіе идоловъ отъ Египта, какъ Богъ.

«Крестился отъ Іоанна, какъ человѣкъ, но омыль грѣхи Адамовы крещеніемъ, и Отцемъ и Святымъ Духомъ свидѣтельствованъ, какъ Богъ.

«Искушался сей новый Адамъ, какъ Адамъ ветхій, и побѣдилъ искушителя, какъ Творецъ Адама, и даъ власть сынамъ Адамовымъ попирать силу вражію, какъ Богъ.

«Алкалъ, какъ человѣкъ, и тьмы насыщалъ малымъ числомъ хлѣбовъ, какъ Богъ.

«Жаждалъ, какъ человѣкъ, и жаждущихъ призываъ къ Себѣ пить отъ воды жизни, какъ Богъ.

«Утомлялся въ пути, какъ человѣкъ, и содѣлался покоемъ тружающихся и обремененныхъ грѣхами, благимъ игомъ, легкимъ бременемъ, какъ Богъ.

«Спалъ въ кораблѣ, какъ человѣкъ, и ходилъ по безднѣ и запрещалъ вѣтрамъ и морю, какъ Богъ.

«Вносила подати, какъ человѣкъ, но изъ устъ рыбы приказывала вынуть статиръ, какъ Богъ.

«Молился съ нами и о насъ, какъ человѣкъ, и принималъ со Отцемъ своимъ молитвы всѣхъ, какъ Богъ.

«Прослезился о возлюбленномъ, какъ человѣкъ, и остановилъ слезы сестръ воскрешенiemъ брата, какъ Богъ.

«Вопрошалъ, гдѣ положили Лазаря, какъ человѣкъ, и воскресилъ четырехъ-дневнаго однимъ воззwaniemъ, какъ Богъ.

«Проданъ за малую цѣну, какъ человѣкъ, и искушилъ міръ драгоцѣнною своею кровію, какъ Богъ.

«Былъ безгласенъ, какъ агнецъ предъ стригущими его, по человѣческому естеству, но есть Слово Божіе отъ начала, Имже небеса утвердишася, по естеству Божественному.

«Пригвожденъ ко древу среди разбойниковъ, какъ человѣкъ, но свѣтила помрачили и разбойника ввелъ въ рай, какъ Богъ.

«Вкусилъ оцѣть и желчь, какъ человѣкъ, но превратилъ воду въ вино и, горькое вкусомъ, усладилъ, какъ Богъ.

«Умеръ человѣческимъ естествомъ, какъ человѣкъ, и мертвыхъ воскрешалъ Божескою силою, какъ Богъ.

«Вкусилъ смерть тѣломъ, доколѣ самъ хотѣлъ, какъ человѣкъ, и попралъ смертію смерть, какъ Богъ.

«Не иной субъектъ умершій и иной освободитель отъ смерти, но одинъ и Тотъ же умершій и ожившій и жизнодавецъ мертвыхъ. Ибо единъ и тотъ же Иисусъ Христосъ, будучи человѣкомъ, смертнымъ по естеству, и Богомъ, по естеству бессмертнымъ, — не на двоє разделенный по двумъ соединеннымъ естествамъ, такъ чтобы иной былъ страждущій и умершій, и иной нестраждущій и бессмертный, но, соединенный изъ двухъ сопротивныхъ, — содѣявши единымъ, — носилъ въ Себѣ сопротивныя ощущенія обоихъ, человѣческимъ ес-

тествомъ — страданіе и смерть, а Божескимъ — безстрастіе и бессмертіе. Тотъ же, который умеръ плотю, живъ былъ по Божеству; и который пострадалъ, Тотъ же былъ бессмертенъ; и который кроваво потѣль отъ страха, Тотъ же повергъ возставшихъ на Него; и, Тотъ же, который малымъ чѣмъ умаленъ былъ отъ Ангелъ, подкрѣпляемъ былъ отъ Ангеловъ; укрѣпляющій всѣ творенія и Творецъ всѣхъ существъ по Божеству со Отцемъ, Тотъ же быль твореніе по человѣчеству, какъ мы. Его—проповѣдники слова проповѣдуютъ Богомъ и человѣкомъ, соединившимъ совершеннымъ единеніемъ, превосходнѣйшимъ нежели единеніе души и тѣла. Ибо душа человѣческая, въ руки Отца преданная, отдѣлилась отъ тѣла, но Божество осталось нераздѣльнымъ отъ обоихъ; Оно было соединено съ душою разумною, когда та нисходила къ духамъ во адъ, и было неразлучнымъ отъ смертной плоти во гробѣ, всецѣло бывъ въ обѣихъ.

«Ибо Тотъ же самый—въ нѣдрахъ Отчихъ и во чревѣ Дѣвы,—на престолѣ славы и во ясляхъ,— одесную Отца и на крестѣ,—среди Херувимовъ и во гробѣ, яко полны суть небеса и земля славы Его,—воскресшій въ третій день, сый воскресеніе наше и животъ, и возшедшій на небо, откуда никогда не отлучался.

«И приидетъ паки воскресить изъ мертвыхъ родъ Адамовъ, и судить праведно живыхъ и мертвыхъ,

по вѣрѣ, по мыслямъ, словамъ и дѣламъ, добрымъ воздавая доброе, а злымъ осужденіе на мученія.

«И Самъ будетъ въ безконечные вѣки царствовать съ воцаренными съ Нимъ на вѣки, приведя во всеобщую извѣстность и полную ясность ту вѣру, которую мы нынѣ познаемъ отчасти, вѣру въ Отца, и Сына и Св. Духа; Ему слава и сила во вѣки, аминь.»

Сего, по требованію и Высочайшему повелѣнію твоему, Великій, сказанного нами въ краткихъ словахъ, по нашему исповѣданію вѣры о единосущной Троицѣ и единомъ Божествѣ и о страданіяхъ Сына, да будетъ на сей разъ довольно. — Да послужитъ наше изложеніе, мудрости вашей поводомъ, по наставленію мудраго, быть мудрье.

б) О преданіяхъ церковныхъ.

Скажемъ теперь кратко о *преданіяхъ церковныхъ*, принятыхъ нами отъ древнихъ Отцевъ, и о мнѣніяхъ противниковъ, не имѣющихъ подобной опоры, равно и о причинахъ, по которымъ мы соблюдаемъ каждое изъ тѣхъ преданій. Мы будемъ говорить здесь безъ всякаго обмана, по чистой справедливости, какъ-бы свидѣтелемъ былъ самъ Богъ.

«Во первыхъ, о *священномъ хлѣбѣ* во время Литургіи, который мы и Римляне употребляемъ въ пресномъ, а другія Церкви въ квасномъ видѣ. — Каждая изъ разниящихся сторонъ старается оправдать свой обычай. Но, кто любитъ истину, тотъ дол-

женъ не обыкновенію раболѣпствовать, какъ невѣжда, и не хитрословіемъ оправдываться, какъ полемикъ; но (обязанъ) обратиться къ духовному раю, устремить очи ума къ Боговдохновеннымъ книгамъ, и въ нихъ искать плода истиннаго, чтобы потомъ вкусить его.

«И такъ, касательно вышепоименованнаго Таинства, мы находимъ въ Св. Книгахъ истину въ слѣдующемъ видѣ.

«Таинства дѣяній Христовыхъ, какъ всѣ вообще, такъ и совершенія тѣла и крови Его, предсказаны Пророками, посредствомъ разнообразныхъ примѣровъ и изрѣченій.

«И во-первыхъ, за трапезою Авраама, которая служила прообразомъ горнему жертвенному, Господь вкусили не квасный, но пресный хлѣбъ; по тому изрѣченію къ Саррѣ: *ускори и смыси три мѣры муки чисты, и сотвори потребники* (*). Подобный тому хлѣбу, какой употребилъ Онъ, будучи еще безплотнымъ, нынѣ, по воплощенію своемъ, наименовавъ тѣломъ своимъ, раздѣлилъ Онъ по вѣрѣ сыномъ Авраамовымъ, вместо опреснока, который вкусили Онъ въ Мамвріи, подъ сѣнью дубовой кущи. — А что хлѣбъ, который испекла Сарра, былъ пресный, сie объясняется въ исторіи о Лотѣ, гдѣ, какъ повѣствуется, были ему съ семействомъ даны Ангеломъ опресноки испечены.

(*) Быт. 18, 6.

«И когда сыны Израиля намѣревались выйти изъ Египта, Мусей заповѣдалъ имъ не имѣть при себѣ хлѣба кваснаго, и вовсе не употреблять его въ домахъ своихъ въ продолженіе седьми дней, а питьться во дни сей недѣли однимъ преснымъ хлѣбомъ. Это служило прообразомъ опресноку таинства Господня; а седьмь дней—седьми вѣкамъ міра. Сею заповѣдію узаконилъ Господь, чтобы всѣ, хотяющіе отвратиться отъ египетскаго невѣрія и проложить путь къ горнему обѣтованному міру, не носили съ собою кваса грѣховъ, но насыщались чистымъ и Божественнымъ хлѣбомъ, чувственнымъ и разумнымъ, т. е. тѣломъ Божіимъ, и словомъ, исходящимъ изъ устъ Его.

«Равно и манну, которая по словамъ Апостола Павла, была прообразомъ жизненному хлѣбу (*), вкушали въ пустынѣ, пресную—а не квашеную.

«И когда Богъ повелѣвалъ Мусею не являться предъ Нимъ тощимъ, и узаконялъ ставить на жертвенникъ очищенія каждодневно хлѣбы предложенія, Онъ назначалъ это *во образѣ тѣла Христова*.— А что хлѣбъ тотъ былъ пресный, а не квасный, объясняется словами Авіаэара Священника, которые сказалъ онъ къ Давиду: не суть хлѣбы прости, говоритъ онъ, (т. е. квасные) у мене, но точно хлѣбы у мене священны (**),—которые были пресные.

(*) 1 Кор. 10, 3, 4. (**) Цар. 21, 4.

«Многіе другіе примѣры того же находятся въ Ветхомъ Завѣтѣ; но мы приступимъ къ новымъ и истиннымъ.

«Агнецъ истинный, когда вкушалъ агнца образнаго и опресноковъ съ горькимъ зелемъ, и по окончаніи ветхаго, полагая, по повѣствованію Евангельскому, начало Новому Завѣту, сказалъ: сіе есть Тѣло Мое:—Онъ взялъ тогда хлѣбъ отъ трапезы. Понятно, что то былъ пресный хлѣбъ, такъ какъ тогда былъ первый день опресночный.

«Равно образомъ тѣла, рожденного отъ Дѣвы и безпорочнаго, приличнѣе быть хлѣбу пресному, нежели квасному.

«И такъ, для насть, которые совершаємъ святое Таинство на хлѣбѣ пресномъ, служатъ основаніемъ сіи, и имъ подобныя, указанія святыхъ Писаній.

«Могутъ найти нѣкоторое основаніе къ защитѣ и совершающіе Таинство сіе на хлѣбѣ квасномъ. Дабы оправдаться въ своемъ образѣ дѣйствія, они принимаютъ во свидѣтельство тоже нѣкоторыя изрѣченія Священнаго Писанія, и во-первыхъ похвалиу квасному, которую сдѣлалъ Спаситель тѣмъ, что поставилъ его во образъ царствія небеснаго. Но это не есть таинство священнаго хлѣба, но относится къ проповѣди Евангелія, которое вошло въ міръ, какъ квасъ въ муку, и всѣхъ, которые приняли его, заквасило всецѣло, подвизая на любовь къ Богу.

«Кромъ того, въ Книгахъ Священныхъ, квасъ принимается символомъ зла,—какъ Апостолъ Павелъ говоритъ: *пасха наша за ны пожрено бысть, Христосъ: тльмже да празднуемъ, не въ квасъ вестись, ни въ квасъ злобы и лукавства, но въ безквасиихъ чистоты и истины* (*).

«И Григорій Богословъ, въ словѣ своемъ на Пасху, говоритъ, что квасный хлѣбъ не можетъ быть хлѣбомъ жизненнымъ.

«Впрочемъ, хотя, какъ мы выше замѣтили, въ то время, когда завѣщалъ Господь свое таинство, оно совершено было на хлѣбѣ пресномъ,—преданія Апостольскія не показываютъ намъ явнаго доказательства, что истиннѣе;—то ли, что пресный хлѣбъ, или что квасный употребляемъ былъ въ первыя времена Церкви? Ибо въ нихъ предписывалось вѣрующимъ только приносить хлѣбъ, на которомъ совершалось таинство.

«А посему, если бы духовный интересъ былъ въ томъ, что одинъ хлѣбъ угоденъ Богу, а другой неугоденъ: тогда это или самою Церковію, или Апостолами, или же сказаніями святыхъ Учителей давно уже было бы указано. Но мы твердо знаемъ, что Богу не другое что угодно, какъ православная вѣра и беспорочная жизнь. Посему, только бы съ чистымъ помышленіемъ, а не съ еретическими какими мнѣніями, совершалось Таинство;—преданія,

(*) 1 Кор. 5, 7. 8.

о коихъ идеть дѣло, суть болѣе обычай частные вся-
каго народа, и не заключаютъ въ себѣ ничего, чѣмъ.
бы увеличивалась или уменьшалась вѣра. По этому
когда глава, т. е. вѣра, соединяется и связуется съ
Главою-Христомъ, тогда и члены, т. е. преданія,
дѣйствуютъ стройно и угождаютъ другъ другу, во
славу Христа Бога нашего.

«Слѣдя порядку, предложимъ здѣсь и о чашѣ
крови Господней (ср. стр. 143).

«Правда, что токмо у насъ однихъ установлено, и
именно преданіемъ Св. Григорія, употреблять при
Евхаристії *вино чистое*, безъ примѣси воды, а въ
другихъ церквахъ этого нѣтъ: но это — главнѣйшимъ
образомъ потому, что кровь Христова была совер-
шенно чиста, по причинѣ соединенія съ чистымъ
Словомъ; и мы не по чему иному, какъ по этому,
совершаемъ Таинство и чашу крови Его безъ при-
мѣси. Этотъ обычай оправдывается, нѣкоторымъ
образомъ, и самымъ общимъ имѣнованіемъ, какое
употребляется о винѣ; потому что, если только
несмѣшанное съ водою вино называется *чистымъ*,
ясно, что смѣшанное съ водою не есть и не можетъ
нарицаться чистымъ.

«Притомъ же, когда Господь взялъ въ руки чашу
и сказалъ: *Сія есть кровь моя новаго завѣта;*
то присовокупилъ: *Не имамъ пити отнынъ отъ*

*сего плода лознаго, до дне тогого, егда е плю съ вами
ново во царствії Отца моего (*).*

«И блаженный Іоаннъ Златоустъ въ изъясненіи
сихъ словъ (въ толкованіи на Евангеліе отъ Мат-
тея), говоритъ: «Симъ совершенно искореняетъ
другую злую ересь; ибо есть нѣкоторые, кои во
Святой Тайнѣ употребляютъ воду; отъ плода лоз-
наго, говорить онъ, а лоза, сколько извѣстно про-
изводить вино, а не воду.» Теперь, хотя тѣ, кои
примѣшиваютъ къ вину воду, стараются перетол-
ковать сіи слова блаженнаго, утверждая, что были
нѣкоторые люди, которые на одной водѣ соверша-
ли Таинство, и что Златоустъ обѣ нихъ однихъ го-
ворить, а не о смѣшиваніи съ водою. Но мы о та-
ковыхъ людяхъ никогда не слыхали, нижѣ въ кни-
гахъ о таковой несмысленной ереси не читали (**).
Впрочемъ тѣ, которые совершаютъ Таинство на
винѣ, смѣшанномъ съ водою, можетъ быть имѣютъ
еще на это какія либо основанія; но тѣ, которые
употребляютъ одну воду, безъ примѣси вина, во
чье имя будутъ совершать оное?—во имя Христа?
— совсѣмъ нѣтъ: потому что Онъ, по словамъ
Евангелистовъ, взялъ вино въ руки, когда ска-
заль: «Сія есть кровь моя», а не воду.—Теперь,
какъ никто иной не учреждалъ сей Тайны, кроме
Іисуса Христа, ни на винѣ, ни на водѣ: то за-

(*) Мате. 26, 29.

(**) Автору, должно быть, неизвѣстна была ересь Гидропарастатовъ.
См. 6-го Вселен. Собора правило 32.

ключаю, что это одно злословіе, клевета, а не истина.

«Тѣ, которые вливаютъ воду въ вино, въ защиту преданій своихъ, ссылаются еще на то, что отъ ребръ Господнихъ истекли два источника, воды и крови.—Но что заключаетъ въ себѣ событие тѣхъ великихъ и дивныхъ чудесъ, и можно ли думать, чтобы оно именно для той цѣли приведено въ исполненіе? Не думаю; потому что, если бы нужно было такое раствореніе Богу: достаточно было бы, чтобы только кто либо изъ одаренныхъ мудростью мужей, или изъ Апостоловъ, или же изъ знаменитыхъ Учителей Церкви постановилъ за правило въ чашѣ Господней примѣшивать воду, и никто не воспротивился бы исполнять предписанное.

«Но, не для указанія вливать воду въ чашу, истекъ тотъ ручей воды и крови изъ ребръ Спасителя, а ради таинства Крещенія въ смерть Христову, по словамъ Апостола Павла. *Или не разумьтете, пишетъ сей Апостолъ къ Римлянамъ, яко елицы во Христа Иисуса крестихомся, въ смерть его крестихомся* (*).

«Притомъ же, и св. Іоаннъ Златоустъ, въ толкованіи своемъ на Евангеліе отъ св. Іоанна, говоритъ, что изъ двухъ истоковъ, истекшихъ изъ ребръ Господнихъ, сооружена Церковь; ибо водою

(*) Римл. 6, 2.

второе рождаемся мы въ купели, кровью же питаемся, вкушая оную.

«Согласно сему и Григорій Нисский, въ словѣ о погребеніи Господнемъ, отъ лица Іосифа Аrimаѳея, говоритъ: «прикоснулся я къ пречистымъ «ребрамъ Его, изъ которыхъ истекла кровь таин-«ственная и вода вторичнаго рожденія.»

«И св. Ефремъ Сирійникъ говоритъ: «истекли изъ «Него потоки воды, да погаситъ оною огнь первого «Адама, и да будетъ она омовеніемъ рабства золъ «сего. Истекла и кровь по милосердію; ею иску-«пилъ Онъ насть отъ рабства злого. И поелику, вся «жизнь есть въ крови, то и оживотворилъ Онъ насть «кровию Свою.»

«И многіе другіе Учители, упоминающіе о семъ мѣстѣ, толковали его именно въ такомъ смыслѣ, от-нося воду къ таинству Крещенія, а кровь къ таин-ству Евхаристіи.

«Но, какъ сказали мы о хлѣбѣ, что Господь тре-буется отъ насть правую вѣру и ненорочныя дѣла, а не то, чтобы мы именно на квасномъ хлѣбѣ, а не на безквасномъ совершали Божественное Таинство: такъ же точно скажемъ и о винѣ,—съ водою ли кто совершаеть, или безъ воды, — ни тѣмъ ни дру-гимъ обычаемъ не пріобрѣтается собственно ни похвала отъ Бога, ни привлекаются муки. Напротивъ, Онъ прославляетъ именно тѣхъ, которые приносять Ему дары съ чистымъ сердцемъ и въ

праводушніи. Тѣхъ же, которые приступаютъ къ св. Таинству съ нечистыми помысленіями и предосудительными поступками, вскоремочно ожидаютъ муки, въ какомъ бы видѣ ни совершили они тайны, на чистомъ ли винѣ одномъ, или съ примѣсью воды.

«Если бы была прямая воля Божія и Угодниковъ Его на то или на другое: то, по примѣру другихъ законовъ, было бы о семъ написано. Но св. Апостолъ Павелъ, въ посланіи къ Коринтянамъ, упомянувъ о совершеніи Таинства Господня, не заповѣдалъ, ни того, что на квасномъ хлѣбѣ, ни того, что на безквасномъ, ни съ примѣсью ли воды къ вину, или безъ примѣси воды, должно оное совершаться, а поставилъ на видѣ наипаче то, чего требуетъ Богъ.— Онъ пишетъ такъ. *Да искушаетъ же человекъ себѣ, и тако отъ хлѣба да яствъ, и отъ чаши да піетъ, ядый бо и піай недостойнъ, судъ себѣ яствъ и піетъ, не разсуждалъ тѣла Господня* (*). — И другие проповѣдники Божественного Слова, такъ же не на разность вещества, но на достойное общеніе наставали въ проповѣдахъ своихъ.

«Есть еще преданіе въ Армянской Церкви, имѣющее начало отъ самыхъ древнихъ временъ. Это—преданіе, по которому *празднованіе Рождества и Крещенія* совершаємъ мы совмѣстно въ одинъ день (ср. стр. 133). Но и это не безъ соображенія, а по весьма таинственнымъ сближеніямъ. И въ началѣ всѣ вообще

(*) 1 Коринф. 11, 28. 29.

Церкви такъ торжествовали, что не безъизвѣстно конечно и вашему великому дрію,—и хотя въ послѣдствіи времени, иныя Церкви сей единый праздникъ и раздѣлили на два, но мы сохранили у себя неизмѣнно преданіе св. Григорія, послѣдня свидѣтельству Св. Евангелиста Луки, который рассказалъ, какимъ образомъ Захарія сдѣлался нѣмъ, повѣствуетъ: *и бысть, яко исполнишася дніе службы его, иде (Захарія) въ домъ свой. По сихъ же днехъ зачатъ Елисаветъ жена его* (*).

«Теперь днями службы священства Захаріи называется Евангелистъ, пятидневный праздникъ Очищенія и седьмидневный праздникъ Потченія Святой, что вмѣстѣ составляетъ двѣнадцать дней. Видѣніе Ангела и нѣмотство Захаріи случилось, и могло только случиться, въ первый день праздника Очищенія, то есть Ерейского седьмаго мѣсяца Тишривъ десятый, а по Римскому счисленію Сентября въ двадцать седьмый день.—Вы теперь относите событие зачатія Елисаветы именно на этотъ день, какъ будто въ тотъ же день, въ который благовѣстилъ Архангель Гавріилъ, Захарія и отошелъ въ домъ свой и зачала Елисаветъ жена его; тогда какъ Захарія долженъ быть дожидаться конца праздника, какъ это можно видѣть изъ повѣствованія Евангелиста, что только, *яко исполнишася дніе службы его, иде въ домъ свой* (**). Домъ сей, сколько известно, находился

(*) Луки 1, 23. 24. (**) Лук. 1, 23,

въ нагорной сторонѣ Іудеи, вдали отъ Іерусалима. Такимъ образомъ Благовѣщеніе Св. Дѣвы вы полагаете въ 25 день Марта, а Рождество Христово въ 25 день Декабря, двѣнадцатью днями раньше.

«Но мы, основываясь на словахъ св. Евангелиста Луки, полагаемъ зачатіе Елизаветы по прошествіи двѣнадцати дней обоихъ праздниковъ, которые называются днями служенія Захаріи, и относимъ на мѣсяца Тишри 23, или Октября 10-й день. По этому счисленію и Благовѣщеніе Св. Дѣвы Маріи должно быть въ 7 день Апрѣля, а Рождество Христово въ 6 день Января.

«Теперь, въ этотъ же конечно день мѣсяца,—въ который родился Іисусъ, хотя бы не въ день недѣльный, т. е. 6 числа Января,—по тридцати годахъ совершилось и крещеніе Господа Іисуса въ Йорданѣ; и въ этомъ не можетъ быть никакой ошибки. Ибо, какъ Іисусъ Христосъ былъ тридесети лѣтъ, а не болѣе и не менѣе: то въ день рождества Его должно было совершиться и крещеніе Его,—разумѣется, если тридцать лѣтъ должны считаться вполнѣ и безирибочно.

«Когда же положимъ, что крещеніе совершилось чрезъ двѣнадцать дней послѣ Рождества, тогда слѣдовало бы сказать не такъ, что Іисусу было только около тридесети лѣтъ, а что Ему въ то время наступилъ уже тридесять первый годъ, какъ это доказывается и названіемъ дней; ибо по восхожде-

ній солнца, мы именуемъ день не прошедшій, а наступившій; равно и при счислениі мѣсяцевъ и лѣтъ, лишь только начинается новый первымъ днемъ, употребляется уже имя сего новаго, а не истекшаго. Руководясь всѣми сими основательными и ясными соображеніями, св. Отцы первыхъ временъ и утвердили въ одинъ и тотъ же день праздновать торжество Рождества и Крещенія Христова, и мы, послѣдую имъ, въ этомъ видѣ преданіе ихъ и выполняемъ.

«Ко всему вышесказанному можно присовокупить еще и другое важное основаніе, именно: какъ Господь рожденъ по тѣлу отъ Св. Дѣвы, и тогда рожденъ и по крещенію отъ Іордана, въ примѣръ намъ, и какъ оба события сіи суть рожденія, хотя и различныя между собою по таинству и по времени: то и не напрасно установлено праздновать ихъ совокупно, чтобъ вмѣстѣ съ первымъ рождествомъ воспоминалось и второе рожденіе.

«Есть и другія многія причины, могущія служить къ оправданію преданій нашихъ и къ доказанію согласія оныхъ съ преданіями первыхъ св. Отцевъ, равно какъ и на счетъ того, что не мы самопроизвольно отдѣлились отъ другихъ народовъ на счетъ времени сихъ празднествъ, но что другіе народы, слѣдовавъ прежде нашему же обыкновенію, перемѣнили оное по произволу, и такимъ образомъ соблюдаются оныя въ новомъ видѣ и понынѣ.

«Наша Церковь непрѣменно сохранила древній



обычай, вслѣдствіе ли отдаленности страны, или по причинѣ послѣдовавшаго раздѣленія;—но отъэтаго-то и возникла язва ненависти. Ибо ненависть не токмо не даетъ мѣста новымъ преданіямъ, но изыскиваетъ средства уклонять и отъ древнихъ обычаевъ; по ненависти собственно и противятся другъ другу.

«Но сила любви не токмо допускаеть исполнять приличное и легкое, но иногда терпитъ и неприличное и тягостное, изъ снисхожденія къ любимому.

«Притомъ же мнѣ кажется, въ подобныхъ предметахъ причиною споровъ—не столько числомъ сѧща, или название дня, сколько одно упорство. Ибо въ который бы день ни праздновалъ кто, какъ скоро это дѣлается безъ прекословія и спора, конечно Богу угодно.

«Что можетъ быть важнѣе торжества Пасхи?—И однакожъ въ празднованіи оной, какъ повѣствуетъ Евсевій Кесарійскій, различествовали прежде многія Церкви. Ибо обитатели Азіи праздновали оную въ четвертокъ, по примѣру ветхой Пасхи, слѣдуя преданію св. Евангелиста Іоанна. Но Церкви Римскія праздновали оную въ день недѣли, или Воскресенія Господа нашего. Что же вышло? По кратковременному спорѣ паки примирились; ибо Ириней, преемникъ Апостольскій, возсталъ между ними посредникомъ и сказалъ обѣимъ сторонамъ, что поелику истина вѣры одна и та же, то не подобаетъ изъ-за разности въ праздникахъ продолжать споры;

ибо все, что во славу Божию творится, одинаково Имъ приемляется.

«Цвѣтъ тѣла, напримѣръ, будетъ ли смуглый или бѣлый, нисколько не вредитъ тѣлу, когда натура одарена здоровьемъ. Подобно сему и имѣющіе вѣру здравую не вредятъ душамъ своимъ тѣмъ, что разнятся между собою въ соблюденіи праздниковъ, или иныхъ преданій Церкви.

«Такъ и *Трисвятое словословіе*, хотя Церкви ваши возносять къ тремъ лицамъ, а мы относимъ къ лицу Сына токмо — въ томъ и другомъ случаѣ будеть совершаться священно и благолѣпно, какъ скоро будемъ взирать на то безъ заносчивости; заносчивость же подаетъ поводъ къ хулѣ, вмѣсто словословія въ простотѣ сердца (ср. стр. 141).

«Съ вашей стороны напрасно говорятъ въ обвиненіе наше: вы нарицаете Троицу распятою; за то наши возражаютъ, что Распятаго за насъ вы не нарицаете Богомъ, и крѣпкимъ и бессмертнымъ въ смерти, но просто человѣкомъ. И обѣ стороны силятся восхитить другъ у друга некрасивую побѣду. Но мы, хотя обращаемъ сіе нынѣ токмо къ Сыну, по преданіямъ первыхъ Св. Отцевъ; но во многихъ службахъ церковныхъ Трисвятое пѣніе Серафимское, мы также поемъ къ Св. Троицѣ. И если бы существовало согласіе между обѣими сторонами, по изволенію Божию: то все это легко могло бы быть устроено во благое нѣкоторымъ усугубленіемъ,

такъ чтобы первый разъ пѣніе Трисвятой пѣсни, то есть: Боже и крѣпкій и бессмертный, прилично возносилось Отцу, а второй разъ Сыну и третій Святому Духу; дабы каждому лицу воспѣть вполнѣ съ равною честію, а не съ недостаткомъ и отчасти, какъ это дѣлается, когда присвоется Отцу токмо: Боже, а не вмѣстѣ и крѣпкій и бессмертный; а крѣпкій токмо Сыну, а не и Боже, и бессмертный; и бессмертный токмо Святому Духу, а не и Боже и крѣпкій. Гораздо приличнѣе тремъ совмѣстно присвоять вполнѣ — всѣ три высокія именованія.

«Въ томъ же видѣ представляется и происхожденіе клеветы и несправедливой укоризны, касательно знаменія св. Креста. Долженъ ли онъ быть укрѣпленъ непремѣнно гвоздями, или можетъ быть безъ гвоздей, у насъ вовсе не опредѣлено положительнымъ закономъ (ср. стр. 140).

«Да и по какимъ заповѣдямъ моглибы мы допустить, чтобы въ одномъ видѣ крестъ долженъ быть чествуемъ, а въ другомъ могъ быть пренебрегаемъ? Если сказать по Божественнымъ, то таковыхъ вовсе не существуетъ. Вѣроятно происходитъ это отъ оковъ Сатаны, дабы на знаменіе прогоняющее его, исторгнуть хулу изъ усть тѣхъ самыхъ, кои покланяются ему (знаменію), и сокрушить оное собственными ихъ же руками, къ посмѣянію собственному и въ погибель исполняющихъ.

«Ибо, если не это, то какія могутъ быть причины менышей вѣры къ одному кресту, чѣмъ къ другому, когда явно, что если действительно настанивается на употребленіе гвоздя, то не по чѣму иному, какъ только для той цѣли, чтобы предохранить дерева отъ распаденія, послѣ того, какъ онъ соединены одно съ другимъ. Извѣстно притомъ, что въ золотыхъ и серебряныхъ крестахъ, такъ какъ они составлены изъ цѣльнаго вещества, а не изъ двухъ отдѣльныхъ частей, мы гвоздей не употребляемъ. Къ тому же и самый первоначальный крестъ, нѣть нужды предполагать безгвозднымъ, иначе онъ не могъ бы удержать на себѣ тяжесть тѣла.

«По созерцательному же понятію, въ подлинномъ крестѣ, часть сверху къ низу простирающаяся уподобляется Божеству, часть положенная поперегъ оной, — человѣчеству; гвоздь же означаетъ связь любви, соединяющую Бога съ человѣками.

«И какая бѣда могла бы быть для души, когда бы не употреблялись гвозди на крестѣ, или какая польза, когда они употребляются? — Споры объ такихъ предметахъ кажутся мнѣ дѣломъ достойнымъ дѣтей, а не совершеннолѣтнихъ.

«И если коснуться освященія креста, которое принесли мы отъ первыхъ Св. Отцевъ, насчетъ чего ваши препираются съ нами, и насчетъ чего въ здѣшнихъ краяхъ мы сами видѣли предписаніе въ древнихъ книгахъ Греческими письменами, — что

прѣстойнѣе, прочитать ли прежде Божественныя слова изъ пророчествъ, Апостоловъ, Евангелистовъ и молитвы Священническія надъ вновь сооруженнымъ крестомъ, и потомъ уже поставить его къ востоку и покланяться ему? Или покланяться простому веществу безъ освященія; — какъ будто бы надлежало кланяться всякому крестообразному изображенію, въ живописи ли то, или въ другихъ составахъ (ср. стр. 144).

«Равно и на счетъ образовъ Спасителя и Святыхъ Его. Нѣкоторые слабоумные изъ нашихъ конечно оказываютъ сопротивленіе противъ поклоненія онимъ, и ваши, приведенные тѣмъ въ соблазнъ, полагаютъ, что касательно этаго, такое у насть всеобщее постановленіе (ср. стр. 139). — Но какъ мы, такъ и тѣ, кои примѣру нашему послѣдуютъ, понимаемъ и проповѣдуемъ въ такомъ смыслѣ, что, какъ взирая на Богоносный крестъ, мы творимъ предъ нимъ поклоненіе невидимому Богу, такъ же точно и при образѣ Спасителя, мы не веществу и краскамъ, но Іисусу Христу, яко образу невидимаго Бога Отца, покланяемся.

«Мы чтимъ и славимъ, также и лики Святыхъ, коихъ почитаемъ посредниками и ходатаями за насть предъ Богомъ.

«Поклоненіе же чрезъ иконы возносимъ мы къ единому Богу, ибо единому токмо образу Творца подобаетъ поклоненіе, а не тварямъ; потому что

образъ и имя одинаково суть изображенія, и ими собственно выражается значеніе предмета ; одно представляетъ сущность зрѣнію, а другое слуху.

«Воздаемъ поклоненіе и людямъ, и не однимъ достойнымъ, но и недостойнымъ, поколику они при жизни носятъ образъ Божій, то есть душу. По отдѣленіи души отъ тѣла, поклоненіе принадлежитъ однимъ только тѣламъ Святыхъ, потому что Богъ покоится въ костяхъ ихъ, по Писанію; но неимѣющимъ святости отнюдь не слѣдуетъ поклоненія, потому что они не вмѣщаются въ себѣ Божественнаго. Именованіе и образъ чуждые существенности, хотя бы то Святыхъ, или лицъ неимѣющихъ святости, не заслуживаютъ поклоненія. Ибо единъ Творецъ есть вездѣсущій, а потому и достопокланяемы Его невидимое существо, видимый ликъ Его и имя. А сотворенныхъ естество существо содергится въ томъ только мѣстѣ, гдѣ они сами находятся, а не есть повсюду. Какъ теперь видимый образъ сотворенного не имѣть въ себѣ невидимаго первообраза своего, какъ это имѣть мѣсто при ликѣ Творца; то и не слѣдуетъ предъ нимъ покланяться, наравнѣ съ ликомъ Божіимъ. На это есть и Апостольское свидѣтельство: именно, вслѣдствіе покорности Сына естествомъ нашимъ Отцу, даже до смерти на крестѣ, произошло со стороны Отца то, что Онъ дарова Ему имя, какъ говорится, *еже паче всякаго имени*. И чѣмъ имя Его превыше всякаго имени, объясняется тамъ же: *да о имени Иисус-*

сөль, говорится, всяко колъю поклонитсѧ небесныхъ,
земныхъ и преисподнихъ (*).

«И такъ, если имя Іисуса Христа и изображеніе
Его, выше всякаго имени тѣмъ, что предъ нимъ
покланяются небесная и земная, какъ сказано Апо-
столомъ, и если, какъ мы выше сказали, образу и
имени воздается одинаковая честь: то непристой-
но имени и изображенію рабской природы присво-
ивать поклоненіе въ равной мѣрѣ съ изображені-
емъ и именемъ Господними. Но надлежитъ намъ
тварямъ воздавать поклоненіе только лику, изобра-
жающему Создателя и Спасителя.

«Впрочемъ и изображенія и имена вѣрныхъ ра-
бовъ Божихъ, кои, подобно намъ по природѣ суть
рабы, должно чтить и уважать по достоинству каж-
даго и по мѣрѣ добродѣтельной ихъ жизни. Взирая
на каждое изъ таковыхъ изображеній, мы должны
подражать благимъ примѣрамъ ихъ, помышляя о
разнообразныхъ подвигахъ ихъ ради истины.
Ругающійся же надъ оными не надъ веществомъ
лица посмѣвается, но надъ тѣмъ, котораго образъ
начертанъ, самаго ли то Господа, или рабовъ Его.

«Присовокуплю къ сему о посты, именуемомъ
Арачаворкъ (Арцивуръ) (**), по поводу котораго ва-
шимъ вымыслена баснь насчетъ нашъ (ср. стр. 150).

«Говорятъ они, якобы инокъ нѣкій Сергій имѣлъ
осла и пса, и какъ сей песъ предшествовалъ по-

(*) Фил. 2, 10. (**) Арачаворкъ значитъ: предшествующій.

всюду Сергию, куда бы онъ ни отправлялся, предвозвѣща приближеніе его, дабы изъ всѣхъ мѣстъ люди выходили ему на встрѣчу; то по имени пса его, такъ какъ онъ предшествовалъ ему, говорять они, наименованъ нами и постъ, тѣмъ самыемъ Сергиемъ установленный. Таковая клевета о насть превыше всякихъ языческихъ баснословныхъ учений. Таковъ образъ дѣйствій ненависти; какъ скоро кого ненавидятъ, то, слыша объ немъ добрую молву, сейчасъ затыкаютъ уши, почитаютъ ее ложною, ко мжи же и баснямъ отверзаютъ слухъ и со всею готовностію принимаютъ ихъ за правду. Это можно видѣть на томъ, что, если бы даже мы находились еще во мракѣ невѣдѣнія, какъ во времена идолопоклонства, и тогда нельзя было бы принять такого преданія, достойнаго посмѣянія; тѣмъ менѣе нынѣ, когда вся земля полна вѣдѣнія Господа, и свѣтъ мудрости распространился въ мірѣ.

«Но мы называемъ этотъ постъ *Арачаворкъ*, по причинѣ той во первыхъ, что онъ предшествуетъ сорокадневному великому посту.

«Во вторыхъ потому, что у Армянского народа этотъ постъ есть первый, установленный св. Григориемъ, когда изведенъ онъ былъ изъ ямы. Тогда узаконилъ онъ бѣдствовавшимъ поститься пять дней, дабы исцѣлиться отъ постигшей казни; а потому многие, по древнему обычаю, тѣ дни и доселѣ въ постѣ провождаютъ; впослѣдствіи нашли приличнымъ сей

поеть приписать къ посту Ниневійскому, кото-
рый Сиріяне и Египтяне свято содержать. Что же
касается до того, что по прошествіи сего поста,
мы совершаємъ память св. Сергія военачальника:
то причина сему та, что чрезъ нѣсколько времени
въ томъ же мѣсяцѣ, то есть въ 30 день Янва-
ря, воспріялъ онъ мученическую смерть за Іисуса
Христа. Почему и установлено совершать ему па-
мять въ субботній день той недѣли, подобно тому
какъ въ первую субботу Четыредесятницы совер-
шается память св. Феодора у всѣхъ вѣрующихъ во
Христа.

«Но этотъ Сергій, по собственному его повѣсто-
ванію, былъ знаменитый Князь Каппадокійской
страны, во дни Константина Великаго, мужествен-
но подвизавшійся въ битвахъ противъ варваровъ, и
украшавшійся благочестивою вѣрою во Христа.
Когда воцарился отступникъ Іуліанъ, благочести-
вый Сергій удалился въ Персію, и тамъ съ сыномъ
своимъ, за благочестивую вѣру воспріялъ, въ глазахъ
Персидскаго царя Шабуха, мученическій вѣнецъ
у сѣкновенiemъ главы.»

Вотъ, что можно было сказать касательно преда-
ній о вѣрѣ и о нашихъ чиноположеніяхъ церковныхъ.
Мы описали все это сокращенно. — Когда это
описаніе читаться будетъ предъ высокомудрою
Августѣйшею особою Вашего Величества, да не
примете вы начертанное нами за обманъ и лицемѣ-

рие, какъ будто мы не то объяснили на письмѣ, что имѣемъ въ сердцѣ. Кто подобное сему дѣлаетъ, да расточитъ Богъ кости таковаго, по слову Пророка на лицемѣрныхъ. Ибо свѣтъ вѣры, не подъ спудомъ мрака долженъ быть сокрываемъ, но на свѣтильникѣ истины. А малѣйше сокрытая вѣра равняется съ безвѣріемъ; ибо тутъ уже бываетъ ложь, а не истина.

Сѣмѧ краткихъ словъ нашихъ, посѣянное на благую и тучную ниву мыслей Вашихъ, да содѣлаетъ Господь плодороднымъ и обильнымъ, и да не будетъ оно подавленнымъ отъ тернія или произросшимъ безъ корня, и скоро изсохшимъ, или же воздушными птицами поклеваннымъ. Но да произведетъ плоды любви и мира, по поводу предстоящаго дѣла, не токмо въ числѣ первого и средняго плодоприношенія земли удобренной, но въ стократной мѣрѣ третьяго; и тѣмъ да воздастся Вамъ съ словесными дѣмателями земли, по мѣрѣ плодородія, отъ самаго Христа Бога, которому слава и сила со Отцемъ и Св. Духомъ, нынѣ и присно и во вѣки.

Взявъ въ руки сіе писаніе, Императоръ отправился въ Соборную церковь и тамъ показалъ оное Вселенскому Патріарху и всему собравшемуся лицу церковному. Сіи, принявъ оное и изъявляя добреое согласіе, оставили прежній соблазнъ, который

пытали доселѣ по отношенію къ Церквамъ Армянскимъ, и положили доброе начало къ соединенію и къ отвращенію распри раздѣленія.

Будучи занятъ тогда дѣлами, по замѣшательствамъ на Западѣ, Императоръ не могъ отправиться на Востокъ, какъ просилъ его обѣ этомъ Каѳоликость. Онъ послалъ къ Патріарху вторично для объясненій нѣкоего мужа весьма умнаго, знающаго иностранные языки и церковныя науки, съ цѣллю совершенно удостовѣриться въ справедливости расположения всѣхъ жителей Арmenіи и готовности ихъ къ соединенію. Сей мужъ, прибывъ на мѣсто, представилъ письмо Императора, слѣдующаго содержанія:

Письмо (первое) Императора Греческаго Мануила, къ Владыкѣ Нерсесу, Каѳоликосу Армянскому, касательно возстановленія мира и любви между обоими народами.

Мануилъ, Христу Богу вѣрный Государь, Порфирородный, Богомъ вѣнчанный Царь, Сильный и всегда Великій, Августѣйший и Самодержецъ Грековъ Комненъ,—Богомъ утвержденному, честнѣйшему и мудрому Каѳоликосу Армянскому, Владыкѣ Нерсесу (посыпаемъ)—привѣтствіе любви.

Императорскому Величеству Нашему съ давняго времени извѣстно доброе намѣреніе ваше и же-

ланіе касательно соединенія Церкви и православной вѣры. Вы ни въ чёмъ конечно не имѣете недостатка, чтобы вполнѣ разумѣть, какъ прилично быть вамъ единомысленными съ Греческою Православною Церковію, и утвердить согласіе съ Святѣйшимъ Патріархомъ и съ Богоугоднымъ Соборомъ нашимъ. Не напрасно мудрость ваша и благочестіе торжественно восхваляются, равно и воздаяніе отъ Господа, по примѣру пролившихъ кровь мучениковъ, не утратится за то, что сдѣлаетесь вы угоднымъ камнемъ послѣ Главы Церкви, соединяющимъ двѣ раздѣленныя стѣны. А потому мы посылаемъ къ вашему благочестію Лизіона, государства нашего магистра, Феоріана, а съ нимъ настоятеля монастыря Армянского, состоящаго въ Филиппополѣ, Иоанна, прозвываемаго Утманомъ. Что они будутъ говорить вамъ обѣ этомъ предметѣ, на все то обратите ваше вниманіе, и почитайте, какъ бы то было сказано Нами самими; изъ сихъ краткихъ словъ велемудrie ваше можетъ познать все существо рѣчи.

Когда же совершится это благо, то во-первыхъ сподобитесь вы благодати Божественной, содѣлавшись виною спасенія всего вообще народа, чрезъ соединеніе членовъ Церкви, а за тѣмъ и Мы удостоимъ васъ великихъ милостей нашихъ, согласно желанію и требованіямъ вашимъ; да здравствуете. Писано въ мѣсяцѣ Маѣ, въ третіе лѣто Индикта.

**в) Отвѣтныя письма Каѳоликоса
Нерсеса послѣ бесѣды его съ Феоріа-
номъ.**

Прочитавъ сіе письмо, св. Патріархъ приступилъ къ разсужденію съ любомудрымъ мужемъ. Занимавшись долгое время разысканіями въ Священныхъ Писаніяхъ, на нѣкоторые предметы въ нихъ, смотрѣли они съ одинаковой точки зрењія, а иные каждый изъ нихъ толковалъ по своему (*). Въ особенности писанія св. Кирилла къ Секунду, первое и второе, въ коихъ объясняются слова его, что, какъ св. Отцы говорили, *едино есть естество слова воплотившагося*, содѣвались предметомъ разногласія. Любомудрый никакъ не могъ согласиться, чтобы неизрѣченное соединеніе признавать единимъ естествомъ, а особыя свойства обоихъ естествъ сохранять несліянными. Но св. Патріархъ и то и другое защищалъ, опираясь на слова первыхъ св. Отцевъ, противъ Несторіанъ естество соединяя, и противъ Евтихіянъ свойства строго отличая.

О семъ предметѣ вторично написалъ онъ письмо къ Императору, съ приложеніемъ въ третій разъ составленного исповѣданія, и отправилъ оное съ тѣмъ же любомудрымъ мужемъ. Оно было слѣдующаго содержанія:

(*) Отчетъ о сей бесѣдѣ съ Греческой стороны сохраненъ для насъ самимъ Феоріаномъ.

*Отвѣтъ на письмо Великаго Государя Грековъ
Кирѣ-Мануила отъ Каѳоликоса Нерсеса, касательно
истиннаго исповѣданія вѣры св. Церкви Армянскія.*

Повелѣніе Самодержавія Твоего, Христомъ вѣнчанный Государь Грековъ, всегда Побѣждающій Августъ, любящій благочестіе и миръ Церкви, достигло до меня, смиреннаго богомольца о благоденствіи Вашего Императорскаго Величества. Изъ онаго узнали мы о желаніи вашемъ исполнить Божественную волю.

Какъ по имени, которое Вы носите, такъ и по дѣламъ истиннаго Эммануила, тщитесь Вы уподобиться Тому, который положилъ миръ на небѣ и на землѣ, и по слову Апостола разрушилъ средостѣніе ограды.

Вмѣстѣ съ письменнымъ повелѣніемъ переданы намъ и словесныя приказанія, сообщенные Вами отправленному къ Намъ отъ Вашего Величества философу магистру Теоріану и единоплеменному Намъ, единовѣрному настоятелю монастыря Иоаннесу. Отъ нихъ извѣстились мы о крайнемъ расположениіи вашемъ къ утвержденію согласія Вседенской Церкви и удостовѣрились, что такое требованіе не есть отъ человѣка, но высочайшее смотрѣніе Божіе.

Ибо, какъ Всесовершенное естество преклонилось къ нашему, дабы насъ возвысить, и Всеисполняющій излилъ нѣсколько отъ своей полноты, чтобы восполнить ничтожество наше своимъ совер-

шестствомъ; таинъ, слѣдя этому примѣру, и Вы, хоти не имѣете ни въ чёмъ недостатка, какъ бы нуждалась и терпи недостатокъ, вступаете въ общеніе съ малюю скудостію, не отъ недостатка собственаго иша какого либо пополненія, но убѣждадесь Божественною любовію, какъ повеліно любить не токмо ближнихъ, какъ себя, но и враговъ, и искать не личной пользы, но наипаче пользы ближняго.

А потому мы, разсуждая о словахъ Св. Писанія съ присланными отъ Васъ мудролюбцами, утверждаемъ въ мысляхъ, ознакомясь ближе съ догматами иѣры вашей Церкви Греческой. Ибо мы, и бывшиѣ прежде насъ, слышавъ отъ нѣкоторыхъ слабоумныхъ лицъ, живущихъ по-сю-сторону моря и носящихъ имя Грековъ, разсужденія касательно страданій Іисуса Христа не довольно здравыя, были заражены соблазнительными мыслями, яко бы нѣкоторымъ образомъ раздѣляете Вы мнѣнія Несторія.

Равно и Вы, слышавъ насчетъ насъ отъ слабоумныхъ нашихъ, которые, отпадши отъ насъ по безчиннымъ поступкамъ, какъ въ даръ какой приносили вамъ, и бывшимъ прежде васъ, злословіе на образъ вѣрованія нашего, думая сдѣлать тѣмъ угожденіе вамъ, — и Вы, говорю, приведены были въ соблазнъ, почитая насъ единомысленными съ Евтихиемъ и сообщниками его, которые о единомъ естествѣ мыслили неправо.

Однако же послѣ всѣхъ разысканій, это тайное

жесловіе насчетъ обѣихъ сторонъ обнаружилось и изглано; истина же возсіла и утвердила; оказалось, что вы далеки отъ дѣлениія, вносимаго Несториевъ, а мы отъ слянія, допускаемаго Евтихіемъ.— Благодатю Божію, съ обѣикъ сторонъ сближились мы между собою, въ правильномъ исповѣданіи вѣры.

Впрочемъ мы должны извѣстить Васъ, что престолъ царства нашего, коимъ и спасенновлачительская власть поддерживается и стоитъ, нынѣ уже по вторженіямъ иновѣрныхъ не существуетъ, а по тому и Патріархество наше, бывъ вытѣснено изъ страны и резиденціи отечественной, страннически поселилось въ землѣ чужой.

По этой причинѣ, въ настоящее время мы не имѣемъ при себѣ Епископовъ Армянскихъ и Архимандритовъ (учителей), безъ совѣщанія съ коими не возможно на вопросы ваши отвѣтствовать рѣшительно; иначе вмѣсто соглашенія можно будетъ подать пыніемъ поводъ къ раздѣленію, или слова наши могутъ показаться непостоянными и перемѣнчивыми.

Посему мы сочли неприличнымъ составить отвѣтъ на сдѣланное Вами важное предложеніе съ ближайшими только намъ лицами; мы озабочимся сдѣлать сношеніе съ Пастырями, пребывающими въ Великой Армении и въ другихъ странахъ, и собравъ всѣхъ отличающихся мудростью, предложимъ имъ все, чего требуете Вы отъ насъ, касательно разу-

мънія вѣры и обрядовъ церковныхъ. Между тѣмъ сами будемъ побуждать и располагать къ любви и миру, дабы съ Вами, яко положившими начало благу духовному, сподобиться и намъ достигнуть блаженства миротворцевъ, обѣщанного Іисусомъ Христомъ.

Но, какъ посланные отъ Вашего Величества просили и на сей разъ дать хотя краткое изложеніе вѣры нашего исповѣданія, и отправить оное къ священной Особѣ Вашей: то и составили мы таковое исповѣданіе не отъ самихъ себя, но изъ словъ св. Учителей Церкви, жившихъ до раздѣленія нашего. По ихъ учению исповѣданіе вѣры состояло въ слѣдующемъ (ср. стр. 124 и 174):

«Исповѣдуемъ единосущную и несозданную, всесвятую Троицу, на три лица раздѣляющуюся и во едино естество и едино Божество соединяющуюся, не имѣющюю ни начала во времени, ни конца, ни измѣненія; свойственного природѣ тварей:

«Отца нерожденнаго, ибо Онъ ни отъ кого не происходитъ, и Сына, рождение отъ Отца безъ плоти, подобно слову отъ мысли, и — Св. Духа, отъ Отца исходящаго, неизслѣдимо и непостижимо.

«Отца—безначального, Сына и Св. Духа—отъ безначального Отца имѣющихъ начало несозданно и невременно, непостижимо уму и неизрѣченно. Едину волю (во всѣхъ) и едину силу, и едину власть (всѣхъ), едину творческую силу и едино

провидѣніе надъ всѣмъ, потому что исполнъ небо
и земля славы Его.

«Впослѣдствіи времени едино изъ трехъ лицъ, Сынъ, волею Отца и Св. Духа, смирился до нашего естества, ради нашего спасенія, и совершенный Богъ воспріялъ совершенное человѣческое естество, душу, разумъ и плоть отъ Св. Дѣвы Маріи. И совершилось новое смыщеніе (*) изъ двухъ нераздѣльныхъ естествъ, Бога и человѣка, состоящее, но въ единомъ лицѣ (**) въ единеніе сочетанное, и такимъ образомъ родился Богъ вочеловѣчившійся. И Сынъ Божій содѣмался и возъименовался сыномъ человѣческимъ, не потерпѣвъ перемѣны въ Божескомъ естествѣ, ни измѣненія въ существѣ человѣческомъ, но немарѣченное соединеніе Божества и человѣчества совершилось безъ премѣненія и безъ преложенія естество, зракъ — мысленному взору линъ постижимый, но нераздѣлимый и неотличимый.

«Ибо можно понять, что это смыщеніе, смыщеніе Творческаго естества съ твореніемъ нашимъ, было превосходнѣе, чѣмъ что либо подобное въ тваряхъ. Тогда какъ твари, или отдельно пребываются одно естество отъ другаго по соединеніи, или видоизмѣняютъ одно другое разложеніемъ:—сила Творче-

(*) Хиргумъ Арм. смыщеніе. Авторъ не отказывается еще отъ привычного выражанія, но опредѣляетъ его уже ближе къ употребленію Греческой Церкви въ словахъ слѣдующихъ сряду.

(**) Аниэнзорутьюнъ—лице, употреблено здѣсь вместо бкутиюнъ—естество, впрочемъ не въ первый разъ.

скаго естества, предъ которою нѣтъ ничего невозможнаго, соединилась съ нашимъ естествомъ неотдѣльно, и ни Божество въ человѣчествѣ, ни человѣчество въ Божествѣ, не приняло разложенія, ни перемѣны, но воспослѣдовавшее соединеніе пре-было неудобораздѣлимъ, и—несліяннымъ.

«А потому мы не раздѣляемъ единаго Христа на два естества и на два лица, какъ хотѣлъ Несторій, ни, по образу мыслей Евтихія и сообщниковъ его, въ единомъ естествѣ не допускаемъ сліяння природъ различныхъ между собою. Но мы говоримъ: *два естества*, въ смыслѣ словъ Великаго Григорія Богослова, заключающихся въ письмѣ его къ Клодію (*) противу Аполлинарія, и ему единомышленныхъ, въ коихъ упоминаются два естества и присовокупляет-ся притомъ и самое основаніе: «Богъ и человѣкъ; и это истинно, ибо, если бы Онъ былъ только Богъ, или только человѣкъ, тогда можно было бы сказать, что Онъ имѣлъ одно только естество, Божіе или человѣческое; но когда Онъ есть Богъ и человѣкъ совмѣстно, въ неизрѣченномъ смышеніи, но несліянно: тогда явно, что Онъ имѣлъ Божеское и человѣческое естество, только соединенное и нераздѣльное, по подобію единенія души и тѣла.» Сверхъ этаго указанія есть и еще превосходный доводъ, касательно сочетанія обоихъ естествъ. Ибо тотъ же самый учитель далѣе говоритъ, что не иной (особый субъектъ) и иной (особый субъ-

(*) Клодовію?

ектъ); да не будетъ, ибо оба въ этомъ соединеніи суть едино, такъ какъ Богъ вочеловѣчился, а человѣкъ обожился. И въ другомъ мѣстѣ говорить онъ же: если Онъ (Спаситель) состоялъ изъ двухъ, ясно разумѣть, что это по естеству, а не по лицу.

«Но мысль, которую высказываемъ мы словами, едино естество, никто да не понимаетъ иначе, какъ только въ разумѣ двухъ естествъ, въ нераздѣльномъ соединеніи, какъ мы научены отъ Православныхъ учителей Церкви и наипаче отъ св. Кирилла Александрийскаго. Сей вопреки Несторию пишетъ въ первомъ письмѣ своемъ къ Секунду такъ: исповѣдуемъ едино естество Слова воплощенаго, согласно съ учениемъ Св. Отцевъ.

«Во второмъ письмѣ, къ нему же, еще яснѣе говоритъ, изложивъ напередъ мнѣнія противниковъ, чуждающихся словъ его, едино есть естество Слова воплощенаго. Ибо, говорить онъ, если изъ двухъ естествъ совокупился Эммануилъ, и въ соединеніи въ Словѣ воплощенномъ является едино естество: то слѣдуетъ, что надлежитъ признавать Его и страдавшимъ по естеству своему. Съ симъ изрѣченіемъ согласно еще, кромѣ многихъ другихъ объясненій, и слѣдующее. «Какая, спросишь, была необходимость принимать Слову страданія по естеству своему, когда

послѣ соединенія признается едино естество Слова воплощенаго? Ясная: ибо если бы по одной страдательной природѣ Онъ претерпѣлъ страданія: тогда прямо сказали бы, что надлежало бы всячески естеству Слова принять страданія».

И еще говоритьъ: «противники» утверждаютъ, что если естество Слова воплощенаго едино: то надо будеть уже непремѣнно допустить, что Онъ принялъ сліяніе и смѣшеніе, такъ какъ бы человѣческое естество въ Немъ истѣло. «Еще:» обличаютъ только свой недостатокъ разумѣнія тѣ, которые хотятъ заставить правомыслящихъ сомнѣваться, что естество Слова воплощенаго по истинѣ есть едино». За тѣмъ Св. Кирилль, объясняя существо дѣла кратко примѣромъ;—«Не только, говоритъ, на существахъ простыхъ (несложныхъ) по естеству можно видѣть по истинѣ единеніе, но и на существахъ, совокупляющихся изъ природы сложныхъ. Такъ человѣкъ состоитъ изъ души и тѣла. Хотя обѣ части сіи разнородны и между собою не единосущны, однако же въ соединеніи составляютъ единое естество человѣка, и только на словахъ еще выражается различіе между ними, вслѣдствіе разныхъ естествъ, въ соединеніе вошедшихъ. Посему суетно разсуждаютъ тѣ, которые говорятъ, что, если едино есть естество въ Словѣ воплощенномъ: то непремѣнно должно воспослѣдовать сліяніе, какъ будто бы человѣческое естество

истлью и утратилось, ибо оно не подлежитъ тлѣнию, ни, какъ говорятъ, просто тратѣ.

«Есть еще много и другихъ изрѣченій, заключающихъ въ себѣ подобный сему смыслъ, какъ въ твореніяхъ св. Кирилла, такъ и другихъ Учителей, которые высокой мудрости вашей конечно довольно известны.

«Сей Учитель, который такъ объяснялся противъ раздѣляющихъ, въ томъ же первомъ письмѣ своемъ, — противъ допускающихъ въ единомъ естествѣ сляниe, присовокупилъ слѣдующее: помышляя объ образѣ вочеловѣченія, мы усматриваемъ, что два естества совокупившіяся соединились нераздѣльно, несліянно и неизмѣнно. Поелику плоть есть тѣло, а не Божество, хотя и содѣялась плотю Бога; равно и Слово есть Богъ, а не плоть, хотя и присвоилъ Себѣ плоть для страданій.

«Далѣе онъ же говоритъ: когда приводимъ себѣ на мысль и доискиваемся окомъ духа, какимъ образомъ Единородный вочеловѣчился: то находимъ необходимымъ признать въ Немъ два естества, и единаго Христа и Сына и Господа, Слово воплощенное и вочеловѣчившееся.

«Наставляемые такими изрѣченіями на путь истинный, ведущій къ Богу, мы прямо и свободно доходимъ до двоякаго понятія о Словѣ; находимся въ необходимости признавать, по изрѣченію св. Кирилла, въ Словѣ воплощенномъ едино естество,

вслѣдствіе неизрѣченного соединенія, и по словамъ Григорія Богослова два естество, по причинѣ не-тѣлности и непреложности естество Божествен-наго и человѣческаго. Такимъ образомъ мы имѣемъ въ рукахъ не одностороннее оружіе правды, но по слову Апостола, обоядуострое, какъ до насъ тво-рили и учили мужественные воины Христовы.

«Ибо, какъ вопреки раздѣленію, внесенному Аріемъ въ естество Св. Троицы, такъ же какъ во-преки лжеученію Савеллія Учителя Церкви утвер-дили единство естество и отвергли единство лицъ, и какъ вмѣсто Савелліева раздѣленія лицъ, принятое Аріемъ раздѣленіе единаго естество, вовсе искоре-нили они въ Церкви:—подобно тому отвергли и осу-дили они и ученіе Евтихія и его сообщниковъ, допу-скающее сляніе; а признали и догматами постави-ли нераздѣльное соединеніе двухъ естество, Боже-ского и человѣческаго, вопреки Несторію и тѣмъ, кои единомысленно съ нимъ раздѣляютъ, признаютъ, т. е. два естество, но отдѣляя, а не соединяя ихъ во единомъ Іисусѣ Христѣ. Съ отверженiemъ раздѣле-нія, допускаемаго Несторіемъ, яко пневель горькихъ, утверждена непреложность обоихъ естество, въ соединеніи Божескаго и человѣческаго, вопреки Ев-тихію и бывшимъ до него и по немъ, полагавшимъ едино естество, но по понятіямъ превратнымъ.

«Этому видимъ подобный примѣръ на врачахъ, которые для поддержанія жизни даже младенцевъ,

употребляютъ не одни цѣлительныя, но и ядовитыя средства.

«Такимъ образомъ мы, по преданію первыхъ св. Отцевъ, предаемъ анаемъ всѣхъ тѣхъ, которые признаютъ въ Словѣ воплощенномъ едино естество съ допущенiemъ какой либо перемѣны и разности; или утверждаютъ, что Онъ не изъ нашего состава пріявъ естество человѣческое, соединилъ съ Божествомъ, но Самъ сотворилъ тѣло свое во чревѣ Дѣвы, или же послалъ съ неба, или показался только человѣкомъ, мечтательно, а не во истину,—всѣхъ, которые по инымъ какимъ либо подобнымъ предлогамъ признаютъ едино естество во Іисусѣ Христѣ, а не ради нераздѣльного и несліянного соединенія.

«Также предаемъ анаемъ и тѣхъ, которые, согласно съ Несториемъ, единаго Христа раздѣляютъ на два естества, особымъ признавая въ немъ Бога и особымъ человѣка, — человѣка страданію подверженаго и умершаго, и Бога неподверженаго страданію и бессмертнаго, — которые не хотятъ страданіе и нестрадательность, смерть и бессмертіе присвоять Единенію обоихъ естествъ.

«Напротивъ всего этого мы вѣруемъ, что Богъ Слово, рожденный отъ Отца прежде всѣхъ вѣкъ, невидимый, безстрastный, бессмертный, воспріялъ совершенное человѣческое естество отъ Дѣвы и соединилъ оное съ своимъ Божественнымъ естествомъ, несліяннымъ и нераздѣльнымъ соединені-

емъ и содѣлался, невидимый по Божеству видимымъ по человѣческому естеству, и неосязаемый осязаемымъ, и неподверженный страданію и бессмертный по Божественному естеству пострадавшимъ и умершимъ по естеству человѣческому, не въ видѣ отдѣльности, какъ бы одинъ былъ страданію причастный, а другой нестрадавшій, одинъ бессмертный, а другой умершій. Но пострадавшій и умершій по принятому человѣческому естеству были Тотъ же неподверженный страданію и бессмертный по Божескому Его естеству. Посему -то и нарицается кровь Его *Божественною* и самъ пострадавшій и умершій *Богомъ распятымъ*, — что обыкновено приписываемъ мы не отдѣльно одному естеству Бога, но неизрѣченному соединенію.

«Понятно само собою, что собственному естеству Божію несвойственно страдать и умирать; равно и человѣческому естеству одному по себѣ невозможno даровать людямъ смертію животъ. Но чрезъ соединеніе Слова Бога съ человѣческимъ разумнымъ естествомъ, невозможное содѣлалось возможнымъ, и несбыточное сбыточнымъ.

«Потому что пострадалъ неподверженный страданію, орудіемъ подверженнымъ страданіямъ, и умеръ бессмертный по естеству смертному; чрезъ то и ожили мы, тѣла Его и члены, сочетавшиеся съ живымъ и животворящимъ Главою нашимъ Иису-

сомъ Христомъ, который благословенъ во вѣки.
Аминь.»

На сей разъ только это краткое объясненіе, по слабому уму нашему и можемъ мы сообщить высокой и совершенной мудрости вашей. Изъ него Вы можете достовѣрно узнать исповѣданіе вѣры въ сей Церкви Армянской, касательно Св. Троицы и страданій Христовыхъ, точно такъ же, какъ вкушениемъ малаго познается, пріятный или непріятный, вкусъ цѣлаго яства или питія.

Что же касается до подробнаго объясненія, какое Вы требуете касательно всѣхъ существующихъ между нами разностей: то представимъ Августѣйшей Особѣ Вашей оное письменно, когда составленъ будетъ уже по предписанію вашему соборъ. Писано въ лѣто Армянской Эры 619 Армянского мѣсяца Арека, соотвѣтствующаго Греческому Октябрю.

Принявъ теперь письмо, совокупно съ вопросами и отвѣтами, кои всѣ успѣль онъ начертать письменно, посланный отправился къ Императору. Имѣвъ въ рукахъ своихъ описаніе разнообразныхъ вопросовъ, и изображеніе совершенной готовности жителей Арmenіи къ единогласію по вѣрѣ, онъ предъявилъ письмо, полученное отъ Святѣйшаго Патріарха къ Императору. Увидѣвъ такое письмо, благочестивый Государь былъ восхищенъ и обрадованъ въ душѣ, ибо почиталъ миръ Церкви Божіей

не въ примѣръ высшимъ благомъ, чѣмъ всѣ по-
бѣды вселенской Державы Греческой.

Равно весь ликъ духовный и всѣ члены Импера-
торскаго Двора, взявъ въ руки объясненіе на во-
просные пункты, обращались другъ къ другу съ
словами, какой мудрости исполненъ умъ Каѳолико-
са Армянскаго! Посмотрите на стези православна-
го исповѣданія, которыя пролагаетъ блаженный
со всѣмъ своимъ родомъ; слава Богу, что мы ви-
димъ таковаго Архипастыря Церкви въ настоящее
скучное время.

Мудрый мужъ сей не однимъ умомъ и ученостію
приводилъ ихъ въ удивленіе, но еще больше дивны-
ми дѣяніями, коихъ очевиднымъ свидѣтелемъ быль
самъ посланный. О духовномъ смиренномудріи и
некичливости и строгихъ правилахъ жизни, которыя
всякий въ немъ видѣлъ, посланный разсказывалъ
всѣмъ подробно, описывая, сколько онъ скроменъ
въ вопросахъ и тихъ въ отвѣтахъ, какъ располо-
женъ къ миру и храненію законовъ любви. Удосто-
вѣрясь во всемъ этомъ, всѣ, большие и малые, у ко-
торыхъ привычка обратилась въ другую природу,
разумѣю ненависть къ Армянамъ, обратили свои
враждебныя понятія на любовь.

Съ того времени видна была совершенная свобо-
да единоплеменниковъ нашихъ въ церквяхъ цар-
ствующаго града, такъ какъ предъ всѣми оправда-
лись они въ тѣхъ вопросахъ и отвѣтахъ.

Мы не можемъ достаточно выразить на письмѣ чрезмѣрное желаніе благовѣрнаго Императора къ соглашенію. Ибо какъ кто либо, имѣя предъ собою нѣсколько пріятныхъ яствъ различнаго вкуса, взявъ по желанію своему отъ одного, не обращаетъ болѣе вниманія на множество другихъ яствъ: такъ и онъ разумомъ своимъ вкусишъ только мало (концемъ пальца) сладость мира Церкви, не обращалъ (казалось) болѣе взора на многочисленныя мірскія заботы.

По этому для той же цѣли соглашенія, онъ *вторично отправилъ* къ блаженному Патріарху того же самаго философа и ритора, убѣждая довершить возстановленіе начатаго мира. «Можетъ, пожалуй, говорилъ онъ, обыкновенный конецъ, часть смертный, наступивъ для кого либо изъ насть, застанеть начатое дѣло недовершеннымъ, тогда какъ зодчимъ его никто иной подобно намъ быть не можетъ».

Передавалъ онъ при этомъ и убѣдительныя прошениія, коими, говорилъ онъ, великая Церковь умоляетъ васъ, согласиться со всѣми Греками насчетъ осьми статей, а вмѣстѣ съ тѣмъ и на письмо Всеянскаго Патріарха по сему же предмету. Присовокуплялъ къ тому, чтобы Каѳоликосъ представить тѣ статьи всѣмъ Армянамъ въ благопріятномъ видѣ и старался отвратить соблазнъ, въ Грекахъ укоренившійся. «На которыя же изъ тѣхъ статей, писалъ онъ, вы не пожелаете изъявить съ покорностію со-

гласія, дайте намъ отвѣтъ съ объясненіемъ причинъ».

Съ таковыми письмами и приличными дарами отправился мудрый Феоріанъ и прибывъ въ Патріаршій Престолъ, вручилъ бумаги Святѣйшему Каѳоликосу.

Когда Святѣйшій Каѳоликосъ прочиталъ таковыя письма предъ собравшимися въ Арmenіи Епископами и Архимандритами Месопотаміи и всѣхъ горъ Таврскихъ: то вообще признали неприличнымъ начертать полный отвѣтъ безъ Епископовъ Восточныхъ. Соборъ разсуждалъ, что хотя Престолъ нашъ находится погрѣхамъ нашимъ междуиноплеменными и страна наша предана униженню отъ невѣрныхъ: тѣмъ не менѣе основаніе твердости нашей суть они, и главѣ безъ членовъ совершать какое либо дѣло невозможно.

И такъ, объяснивъ Августѣйшему Государю желаніе, чтобы онъ прежнюю любовь свою къ намъ усугубилъ, отвѣчали ему, что мы-де многочисленнымъ соборомъ таковое расположеніе его къ намъ сочтемъ для себя большимъ даромъ.

Услышавъ сие, посланный отъ Императора призналъ сказанное ему справедливымъ, но на привезенные вторично письма требовалъ отвѣтовъ: ибо соборъ могъ составиться только въ лѣтнее время, а наступленія сего времени онъ ожидать не соглашался.

Тогда наимудрѣйшій Владыка начерталъ въ удобное время отвѣтъ Императору и Патріарху слѣдующаго содержанія:

*Третій отвѣтъ Владыки Нерсеса на письмо
Императора.*

Христомъ вѣнчанному, Великому, Побѣдителю, Самодержцу Греческому, Порфирородному, Августѣйшему Царю, Кирѣ-Мануилу присно радоватися. Отъ Нерсеса, смиреннѣйшаго изъ рабовъ Божіихъ и, благодатію и милостію Его, Каѳоликоса Армянскаго.

Подобное Божественному начертанію, принятому Израилемъ чрезъ Моисея, получили мы отъ Богомъ вѣнчаннаго Величества Вашего, достойное всякаго уваженія письменное повелѣніе Твое, Христомъ вѣнчанный, Порфиродный, Великий и всегда Побѣдительный, Августѣйший Самодержецъ Грековъ, Комненъ, Владыка Мануила, владѣющій достославно всемирнымъ царствомъ подъ небесами. Содержаніе и смыслъ его наше смиреніе уразумѣло, какъ изъ начертанія царственнаго, такъ и изъ устнаго разсказа письмоподателей Твоихъ.

Касательно смотрѣнія (экономії) Господа нашего Іисуса Христа, которому святый Старецъ предрѣкъ быть знаменіемъ прерѣкаемымъ, однимъ на возстаніе, другимъ на паденіе (*), мнѣніе наше описа-

(*) Лук. 2, 34.

ли мы въ исповѣданіи нашей вѣры. Мы объяснили тамъ словами, ни больше ни меньше, какъ то, что издавна мыслили, и находимъ въ книгахъ Св. Писанія, съ цѣллю отвратить соблазнъ лицъ, осуждающихъ насъ по этому предмету.

Словесно сносились мы и о праздникахъ и церковныхъ учрежденіяхъ, въ коихъ разнимся мы отъ васъ и на счетъ принятія нѣкоторыхъ соборовъ. Обо всемъ этомъ порознь представлено намъ было письменно отъ мудролюбиваго (монаха) Феоріана. Но отъ одного себя дать на оные предметы отвѣтъ мы нашли неприличнымъ; когда предполагаемый Соборъ состоится, тогда предложимъ на обсудъ его, въ какой мѣрѣ можно будетъ склонить народъ нашъ къ признанію двоякаго естества, вопреки древнему преданію. Готовы принять это и теперь, но только ради Божественной любви, а не какъ заблудшіе, или отвратившіеся отъ истины. Потому что преданія, которыя содержатся въ Церкви нашей, утверждаются на свидѣтельствѣ Боговдохновенныхъ книгъ; остальное, или вы сами находите непротивнымъ намѣреніямъ Божественнымъ, или съ усиленіемъ любви можетъ со временемъ исправиться мало по малу само собою.

Обо всемъ, что, касательно исповѣданія вѣры и чиноположенія церковнаго, съ общаго согласія утверждается сужденіемъ соборнымъ, мы увѣдомимъ Ваше Величество письменно и изустно чрезъ нѣкоторыхъ

Епископовъ собора и Архимандритовъ, которые отъ часъ имѣютъ быть посланы.

Равно поводы, къ соблазненію нашего народа существующіе, въ какомъ бы то видѣ ни было, на вашей сторонѣ, надѣемся, будуть устраниены, какъ скоро позволите представить Вамъ доказательства, почерпнутыя изъ свидѣтельствъ Св. Писанія.—Испѣлите такимъ образомъ мысли наши немоществующія, уподобляясь великому Павлу, который и божественнымъ закономъ дозволенной пищи не хотѣлъ принимать, говоря: *не буду вкушать мяса во вѣки, чтобы не соблазнять моего брата* (*), тѣмъ менѣе могъ допустить воспрещенное законами и уставами.

Да здравствуетъ помазанникъ Божій, побѣдитель супостатовъ, силою истиннаго помазанника Іисуса Христа!

Письмо Владыки Нерсеса, Каѳоликоса Армянскаго, къ Владыку Михаилу, Патріарху Греческому.

Святой и Вселенской, Каѳолической Церкви царствующаго града Константинополя Патріарху, Владыку Михаилу, смиренный рабъ Іисуса Христа и милостію и благовolenіемъ Его Каѳоликосъ Армянскій Нерсесь, преемникъ св. Григорія Просвѣтителя нашего, желаетъ о Христѣ здравствовать.

Отъ персей матери мудрой получили мы на воздоеніе младенчествующему уму нашему росумлека,

(*) 1 Кор. 8, 13.

и преподанную въ письмѣ въ краткихъ словахъ, но съ великою мудростію.

Напаяясь оною, яко духовнымъ виномъ въ горницѣ, мы восхитились радостію, и воспомянувъ при таковомъ маломъ вкушениі нѣкогда матернія объятія любви вашей, и нѣжную пищу мудрыхъ душъ, медъ и млеко, которыя произвела обѣтованная страна ваша, по образу міра вышняго, умилились не только силою одной памяти, но и по причинѣ насыщенія, и возгорѣли желаніемъ паки получать этотъ вкусъ, освѣжительный и пріятный. Находясь нѣкогда въ подобныхъ обстоятельствахъ, Пророкъ Давидъ рекъ къ Господу: *помыслихъ дни первыя* (*), очевидно дни, когда лишь насажденъ былъ Богомъ рай, плоды коего суть наслажденіе душъ безпечальныхъ.

И мы за нимъ, воспоминая дарованный Богомъ миръ Церкви во дни св. Отцевъ нашихъ, желаемъ такъ же паки увидѣть оныи и наслаждаться, когда бы духъ единий низліянъ былъ на всѣхъ свыше, а не врозь раздѣляющійся на различные духи разногласія, иное говоря Павлу, а другое Аполлосу и Києвъ (Петру), или иному которому изъ служителей, но всѣхъ уча по единому Іисусу Христу.

Таковую искру смиренномудрія, горѣвшую въ насъ съ легкими только мерцаніями, распалилъ духовный вѣтръ Божественныхъ словъ вашихъ, по-

(*) Псал. 76, 6.

добно какъ мѣхи ковача, поддувая горнъ, дѣлаютъ изготошеніе предполагаемыхъ предметовъ легкимъ. Оттого-то и наша воля и готовность не жестки и неудобоупотребимы, не таковы, чтобы требовали сильного труда со стороны занимающихся ихъ обѣлкою, но легко примчивы и готовы признать достоинство словъ, приходящихъ отъ любящихъ истину, склонны внять благу, отъ коего исходитъ жизнь, подражая примѣру второй Дѣвы, а не дѣйствуя по примѣру дѣвы первой, которая послѣдовала злу, приключившему намъ смерть.

Ибо возлюбленъ былъ намъ этотъ миръ отъ младенчества; его желали мы достигнуть особенно тогда, когда усматривали, что, сходясь другъ съ другомъ, ваши и наши мудрые на обѣихъ сторонахъ говорили отнюдь не противу православныхъ Учителей. Въ дѣлѣ этомъ нуженъ былъ по слову Апостола только союзъ совершенства, еже есть любовь, матерь мира, а не препретельныя слова (1 Коринт. 2, 4) уничижающихъ крестъ Иисуса Христа.

Но этотъ великий предметъ и Божественное дѣло промыслъ Божій сохранилъ для Вашего достойнаго Святѣйшества, какъ это усмотрѣли мы изъ письменнаго слова вашего, содержащаго въ себѣ многія похвалы миру отъ Божественныхъ писаній. Отверзши по оному къ услышанію вашего обаятельнаго витїйства уши сердца нашего, мы ободрились, вмѣстивъ слова ваши въ томъ самомъ органѣ, въ

которомъ Пророкъ Давидъ слова Божественныя. Ибо мудрымъ извѣстно, что ничто не можетъ быть выше истиннаго мира, даже изъ всѣхъ благъ нашего существа никакое не можетъ быть съ нимъ сравнено по достоинству.

Потому-то и преданная Церкви заповѣдь проповѣдуетъ всегда просить у Бога вышняго, т. е. даруемаго съ неба мира. Тоже объясняеть и заповѣдь молитвы Господней, по которой мы должны молиться, да приидетъ къ намъ царствіе Божіе, т. е. дѣйствительный миръ, и да будетъ воля Его на земныхъ такъ же, какъ на небесныхъ, коими вмѣстѣ съ другими высокими способностями врожденъ и плодъ любви и мира.

Во-первыхъ, во св. Троицѣ дивное таинство трехъ лицъ единая есть вѣчная любовь, которая единою властію и единымъ господствомъ царствуетъ во вѣки. И отъ несозданной Троицы свѣта, какъ бы отъ какаго источника истекая, нисходитъ на наше созданіе свѣтъ мира, первѣе къ девяти чинамъ безплотнымъ, раздѣляющимся на три чиноначалія небесныя, а потомъ, какъ муро, текущее при помазаніи по брадѣ Аароновой, и съ нея на ометы одежды его, къ Церкви чувственной, невещественнымъ душамъ, пріявшимъ Священноначальство истинному храму Божію, яко первоначальнымъ благовѣстникамъ мира, принявшимъ оный отъ Того, который низвелъ на землю миръ душамъ и мечь, посышающій прилѣпляющихся ко злу.

Также и Самъ (Мессія, Помазанникъ), Христосъ содѣмался по слову Апостола миромъ нашимъ, ибо Онъ, по описанію того же Апостола, средостѣніе ограды разрушилъ и раздѣленныхъ на двоє, небесныхъ и земныхъ, совокупилъ во едино и изъ Іудеевъ и Язычниковъ составилъ единую Церковь. Подобное и чуть-чуть неравное расположение къ такому же миру, зримъ мы и въ носящемъ имя Его намѣстникѣ, Христомъ вѣнчанномъ Царѣ вашемъ, коего готовность воли и рвеніе, яко главѣ послѣ Главы Церкви содѣлаться соединителенъ двухъ раздѣленныхъ стѣнъ такъ очевидны.

Подобно расположению Великаго Царя вашего и согласно благолюбивому сердцу его, узнали мы и въ Васъ, Вселенскомъ Отцѣ, не меньшую готовность на духовный миръ по сему предмету, въ Васъ, отъ коего онъ наиболѣе требуется. Ибо земному Царю вѣряется отъ Бога попеченіе о земномъ и вещественномъ; а Вамъ — не одно смотрѣніе о душахъ и духовныхъ потребностяхъ, но и наученіе и цѣленіе, и подобныя тому многоразличныя обязанности, съ именованіемъ пастыря тѣсно связующіяся. Въ самой проповѣди о мирѣ, полученный миръ преподанъ первѣе вамъ, и чрезъ васъ уже возвѣщенъ всѣмъ Церквамъ Христовымъ, которыя, какъ бы какія лампады возжглись, отъ единаго свѣта — многія.

Такое рвеніе по царствію Божію, должно бы об-

ладать всѣми, дабы радостно могли Вы нѣкогда о просвѣщенныхъ вами сказать, *се азъ и дѣти мои, яже ми далъ еси.*

Послѣ того, что я сказалъ, неудивительно, что съ вашей стороны посѣвается въ насъ слово мира; это дѣлаете вы, во-первыхъ по обязанности возложеннаго на васъ отъ Бога смотрѣнія (Епископства). Отъ чего св. Апостолъ Павелъ и назвалъ его безмезднымъ. Во-вторыхъ, по образцу отеческой любви, по милосердію Отца Небеснаго.

За то и мы, пріявъ отъ сѣятеля добра, близкаго къ Богу Патріарха царствующаго града, Владыки Михаила, словеса мира, потщимся не явиться землею сухою, или каменистою, или тернистою, въ коихъ теряется благое сѣмя, но землею доброю и плодоносною, разумѣется, помощію Того, который даетъ сѣмя сѣятелямъ и хлѣбъ слова въ пищу душамъ, и производить плодъ Божій, помощію Единаго, славимаго въ трехъ.

Не будетъ излишне, если Вы и сущіе съ Вами Святые, вознесете теплія молитвы къ Богу, чтобы въ предстоящемъ соборѣ нашихъ Епископовъ и Архимандритовъ Великой Арmenіи и всѣхъ странъ, быль посреди по обѣтованію самъ Господь, даряя слово мира въ помышленія и уста всѣхъ.

Да въ совѣщаніяхъ своихъ всѣ и каждый руководятся не человѣческою страстью и бесполезнымъ преніемъ, или суетнымъ исканіемъ побѣдъ, — отъ

чего въ теченіе столь долгаго времени Церковь никакъ не получила пользы,—но духомъ Божіимъ, чтобы всякий разсуждалъ для назиданія душъ.

Впрочемъ, не только у насть, но и у васть, да будетъ торжественный соборъ, дабы, какъ со святынею возъимѣло начало это предпріятіе, такъ со святынею воспріиметъ и свое совершеніе, чѣмъ самымъ въ церквахъ Православныхъ прославится вѣры Богъ на различныхъ языкахъ, но въ единогласіи. Будь здравъ, глава по Главѣ Церкви.

e) Сношеніе двухъ Престоловъ при Каѳоликосѣ Григоріи до Соборныхъ совѣщаній и послѣ онъихъ.

Отправивъ письма къ Императору, Каѳоликосъ, по вышеобъясненному обѣщанію, разослалъ во всѣ Арmenіи повелѣніе о составленіи Собора, начиная отъ каѳедры Албанской до странъ Сурскихъ и до областей западныхъ, чтобы всѣ Епископы и Учители, Настоятели монастырей, пустынники (иноки) и монахи совокупились къ совѣщанію по предложенію о мирѣ, и всѣ дали единогласный отвѣтъ.

По неизслѣдованные суды Божіи и непостижимыя тайны, въ томъ же году переселили блаженнааго св. Патріарха въ безконечный покой въ 13 день мѣсяца Августа въ четвертокъ въ 622 году лѣточисленія Армянского, — и это дѣло осталось несовершеннымъ поднесъ.

Ибо отъ подвижничества ослабѣли тѣлесныя силы блаженнааго. Добродѣтельный мужъ почти всегда былъ слабъ и страдалъ отъ различныхъ болѣзней, но когда наступило время лѣтнее, горячка сразила святаго и въ непродолжительномъ времени воспослѣдовалъ конецъ его жизни. Великая печаль постигла Церковь нашу, и весь народъ; опечалились не только мы, но, когда слухъ о семъ достигъ до царствующаго града, приведенъ былъ въ соболѣзваніе и Благовѣрный Государь. Вздохнувши сказалъ онъ: великой души мужа и доброго подвижника лишилась Церковь Божія! Лишилась Армения втораго просвѣтителя своего. О, Блаженный Патріархъ! для чего переселился ты ко Христу, оставивъ желаніе мое несовершеннымъ.—Впрочемъ достойное памяти имя твое сопричислимъ мы къ древнимъ Святымъ и будемъ праздновать его радостно о Христѣ. И повелѣлъ Императоръ церквамъ царственнаго града воспоминать имя его по праздникамъ въ числѣ первыхъ Святыхъ.

Самъ же благовѣрный Государь написалъ утѣшительное письмо во Святый Престолъ къ вѣрному сыну, Владыкѣ Григорису, и отправилъ немедленно того же самаго мудраго мужа Феоріана съ поздравленіемъ къ вновь вѣнчанному Патріарху, прося, чтобы, какъ говорилъ онъ, начатое предшественникомъ и блаженнымъ отцемъ твоимъ дѣло, твоимъ содѣйствіемъ довершилось.

Ѳеоріанъ, прибывъ на Востокъ, встрѣтилъ къ дальнѣйшему пути препятствія. Не видя возможности добраться до Патріаршаго Престола къ нововѣнченному Патріарху, онъ отправилъ письмо Императорское съ нѣкоторыми пѣшеходцами, знающими дороги. Получивъ и прочитавъ это письмо, Патріархъ Григорисъ весьма былъ обрадованъ, и отправилъ отъ себя отвѣтъ съ однимъ умнымъ Священникомъ, по роду Грекомъ, по имени Константиномъ (который въ томъ же городѣ Громклѣ родился и былъ воспитанъ), прося посвятить его въ Архіепископы окружныхъ областей города Гіераполя. Такимъ образомъ отправился Константинъ къ Императору съ мирнымъ писаніемъ, слѣдующаго содержанія:

(*Письмо Григориса, Каѳоликоса Армянскаго, который послъ Владыки Нерсеса былъ преемникомъ Патріаршаго Престола, къ благовѣрному Императору Грековъ, Мануилу.*)

Христомъ вѣнченному, любимому Богомъ Государю Грековъ Эммануилу, съдящему главою всей вселенной, вознесенному честію и властію,—Григорисъ, смиренный Каѳоликосъ Арmenіи, со всемъ вообще при мнѣ соборомъ Армянскія Церкви, съ молитвами посыпаемъ поклонъ.

Благое основаніе, положенное Боголюбіемъ вашимъ чрезъ мудраго зодчаго, общаго Отца нашего и Патріарха, осталось по днесъ недовершеннымъ;

потому что онъ, какъ уже и сначала доведено было до свѣдѣнія Вашего Благочестія въ посланномъ отъ насъ письмѣ, переселился въ жизнь со Христомъ, къ сонму душъ праведныхъ,—принявъ покой отъ тяжкихъ трудовъ; я смиренный, будучи его преемникомъ и его же ученикомъ, имѣю твердое желаніе привести къ концу начатое имъ зданіе. Но если это дѣло идетъ медленно, то причиною того, во первыхъ моя скорбь, и во вторыхъ устарѣлое съ давнихъ временъ зло вражды; а третья и главнѣйшая причина есть отсутствіе и отдаленность пребыванія Вашего Величества, послѣ того, какъ съ попечительною благостію Вы приступили къ сему дѣлу.

И такъ да будетъ извѣстно Боголюбивой особѣ Вашей, что различныя требованія ваши нѣкоторыхъ у насъ отвращаются отъ возстановленія мира, по причинѣ закоренѣлыхъ въ нихъ привычекъ.

Кромѣ того есть многіе, съ которыми мы не можемъ разсуждать, какъ съ духовными, но какъ съ мірянами. И сихъ, подобно младенцамъ, должны мы по слабости ихъ питать млекомъ, а не настоящими яствами. Ради ихъ-то умоляемъ Васъ смягчить нѣкоторыя изъ предложенныхъ Вами статей, пока сдѣлается направленіе къ Богоугодному дѣлу. А за тѣмъ, когда любовь возродится сама собою, она произведетъ плоды, къ усиленію ея способные.

Притомъ, мы имъемъ великое желаніе лично находиться предъ лицемъ Боголюбиваго Величества Вашего, для содѣйствія въ такомъ дивномъ предпріятіи, если бы послѣдовала на то воля Ваша, съ помощію Всевышняго. Мы ясно видимъ, что Вы положили основаніе избавленію Церквей, выступивъ торжественно противу беззаконныхъ и мы молимся, чтобы Господь сподобилъ узрѣть совершенную победу.

Касательно же изъясненія вѣры не излишне будетъ Вамъ, Благочестивому Государю, вторично услышать оное отъ насъ, хотя къ исповѣданію вѣры во Христа мы имъемъ у себя руководителемъ самаго блаженнаго Патріарха нашего Нерсеса, который богоудримъ разумомъ своимъ пріобрѣлъ одобреніе Вашего Величества, составивъ описание нашего православія.

Во свидѣтельство этому, смиреніе наше отправили къ Вамъ вручителя сего, честнаго Священника Константина, которому совершенно извѣстны всѣ дѣла св. Престола нашего; онъ воспитанъ по печеніемъ св. Отцевъ и былъ собственнымъ моимъ наставникомъ; онъ можетъ изустно донести предъ торжественнымъ Престоломъ Вашимъ о истинѣ всего того, что предъ симъ нами написано. И мы просимъ изъявить соизволеніе на рукоположеніе его отъ Патріарха Антіохійскаго во Архиепископы главнаго города Гіераполя и странъ, ле-

жащихъ по рѣкѣ Евфрату; ибо онъ вполнѣ того достоинъ по святости, по мудрости и по совершенному возрасту. Да здравствуете въ Императорскомъ Величествѣ сугубыя лѣта, Могущественный, Августѣйший и Самодержавный, Великий, Боголюбивый Государь!

Принявъ сіе письмо, Священникъ Константинъ и съ нимъ нѣсколько почетныхъ лицъ изъ мірянъ, отправились изъ св. Престола. Они прибыли къ Императору въ то время, когда онъ находился въ войнѣ на востокѣ противу Магометанскаго Султана Иконіи. Прочитавъ доставленное ими письмо, благовѣрный Государь чрезвычайно былъ обрадованъ, и повелѣлъ Константину отправиться въ царствующій градъ и тамъ ожидать возвращенія его съ войны противъ Измаильянъ (Сарацинъ). Когда прибылъ Константинъ въ назначенное мѣсто: то успѣлъ сообщить тамъ Патріархамъ многозначащихъ понятій о истинной вѣрѣ, исповѣдуемой Армянами и объ образѣ ихъ жизни.

Такъ какъ онъ былъ родомъ Грекъ, и отъ Грековъ посвященъ въ Іерей, и притомъ зналъ совершенно законъ Армянскій: то и могъ легко убѣждать любящихъ благое и обличать клеветниковъ слабоумныхъ.

Ему довольно долго привелось проживать въ столицѣ, потому что пребываніе Императора на

*

войнѣ продолжилось на цѣлый годъ. Но по грѣхамъ нашимъ одержали верхъ невѣрные и благовѣрный Государь побѣженъ былъ мусульманскимъ Султаномъ Хлиджъ-Асланомъ, близъ Иконіи на мѣстѣ, называемомъ Мелитене, въ Сентябрѣ мѣсяцѣ 625 года эры Армянской (1176).

При этомъ благовѣрный Государь по личному мужеству оказалъ великие подвиги храбости въ битвѣ съ невѣрными, многихъ изъ нихъ истребилъ и—хотя прямо въ него пущено было болѣе 200 стрѣль и множество пращныхъ каменьевъ, но—прорѣзаніемъ Божіимъ не лишился ниже единаго волоса на головѣ своей. За то изъ родственниковъ его невѣрные положили на мѣстѣ болѣе 70 человѣкъ, вмѣстѣ съ другими вельможами и конницею, усилившися захватить и св. Крестъ Спасителя, съ образомъ преблагословенной святой Матери Господней.

Собравъ остатокъ войскъ своихъ, благовѣрный Государь сталъ лагеремъ на самомъ мѣстѣ битвы и оградясь окопами, принужденъ былъ просить мира отъ мусульманского Султана и—сей согласясь на просьбу благочестиваго Государя, возвратилъ ему и спасительное Знаменіе и образъ святаго Богоматери. Съ наступленіемъ слѣдующаго дня Императоръ предпринялъ съ остальнымъ войскомъ обратный походъ къ царствующему граду.

Не умолчимъ здѣсь и о новыхъ, совершившихся

тогда чудесахъ Божіихъ, хотя чрезъ это—настоящее описание нѣсколько и продолжится.

Въ томъ же году, четыре мѣсяца раньше сего события, послѣ Св. Пасхи, въ день воскресенія Єоминой недѣли, утромъ при восхожденіи солнца распространился по всей землѣ мракъ, каковаго никто не видывалъ, не такой, какъ бываетъ во время солнечнаго затмѣнія, но похожій на обыкновенную темную ночь, когда не бываетъ свѣта ни отъ луны, ни отъ звѣздъ. Мракъ этотъ начинался отъ страны Палестинской, простирался до Византіи и коснулся многихъ другихъ областей.

Многіе мудрецы занимались тогда изслѣдованіями, касательно причины сего мрака, но оказалось, что положеніе звѣздъ и теченіе солнца и луны находились въ своихъ мѣстахъ, безъ всякаго измѣненія. Въ такомъ положеніи (омраченія) находилась земля впродолженіе цѣлаго часа, послѣ чего свѣтъ снова распространился повсюду.

Не вѣдаемъ, упадокъ ли это Христіанъ предзначало, или жестокій голодъ, который въ томъ году дѣйствительно свирѣпствовалъ.

Но обратимся къ порядку настоящаго повѣствованія.—По прибытіи въ царствующій градъ, благочестивый Государь повелѣлъ Святѣйшему Патріарху, согласно съ просьбою Каѳоликоса, рукоположить Священника Константина въ Архіепископы, и при-

звавъ его къ себѣ налицо по посвященіи, вручилъ ему *отельное письмо* отъ себя, и отъ великой Церкви съ Патріархами и домашнимъ Соборомъ.

Получивъ тѣ письма и прочитавъ оныя въ присутствіи Епископовъ и Учителей, Армянскій Каѳоликосъ Григорисъ, былъ чрезвычайно обрадованъ, потому что вмѣсто 9 статей, о коихъ настояла рѣчь во время блаженнаго владыки Нерсеса, и которыя казались намъ обременительными, ограничились требованіемъ отъ насъ только существеннаго единогласія насчетъ вѣры; по изслѣдованіи же дѣла, находили вѣру нашу православною и согласною съ преданіемъ св. Отцевъ.

Вследствіе того, тотчасъ же согласно съ повелѣніемъ и требованіемъ Императора, разослано *приглашеніе къ составленію Собора*, по странамъ Великой Армении и по Востоку и въ св. градъ Іерусалимъ и на Св. Гору, нарицаемую Черную, чтобы отовсюду собирались Епископы въ Патріаршій Престолъ для изслѣдованія присланныхъ изложеній исповѣданія Церкви Греческой.

По симъ приглашеніямъ изо всѣхъ областей собрались Епископы въ день Св. Пасхи, въ Патріаршемъ Престолѣ, что (тогда) въ Громкѣ, стоящемъ на берегу рѣки Евфрата и, совершивъ службы спасительныхъ дней страшной недѣли Господа нашего Иисуса Христа, приступили единодушно къ разсу-

жденію о содергании писемъ, присланныхъ отъ Греческаго Императора и отъ тамошней Церкви. Въ числѣ прибывшихъ находились и посланные отъ Сирійскаго Патріарха, Учители и мужи мудрые.

По изслѣдованіи предметовъ, заключавшихся въ каждомъ изъ помянутыхъ писемъ, найдено все въ нихъ написанное, по предмету воплощенія Господа нашего Іисуса Христа, согласнымъ съ преданіями св. Отцевъ и Православнымъ прямымъ Исповѣданіемъ. Тогда,—какъ Святейшій Каѳоликосъ Григорісъ, такъ и все множество Епископовъ Армянскихъ со всею готовностію подписались подъ предложенными имъ письмами въ принятіи изложенного въ нихъ и согласились напаче сохранять то неизмѣнно, и такимъ образомъ положень конецъ злой распѣ прекословія.

Затѣмъ, по предварительному совѣщаніи, Святейшій Каѳоликосъ, съ согласіемъ собравшихся Епископовъ и всѣхъ Армянъ, написалъ на требование Императора и Патріарха *ответъ*, въ коемъ объяснялось исповѣданіе Армянское и излагалось обо всемъ прилично и истинно, и коего подчинникъ подписали, какъ самъ онъ Каѳоликосъ, такъ и всѣ Епископы.

Въ этомъ отвѣтѣ Грекамъ изъявлялось на предложенное требование—*согласіе безъ всякою прекословія*. Онъ быъ слѣдующаго содергашъ:

Письмо Григориса, Кафоликоса Армянскаю, начертанное по совещанию всеобщаго Собора Армянъ, въ отвѣтъ Греческому Императору Мануилу, содержащее въ себѣ изложеніе Православнаго исповѣданія, составленное по требованію Императора съ общаго согласія, и скрѣпленное подписью всѣхъ Армянскихъ Епископовъ.

Христомъ укрѣпляемому и Имъ же вѣнченному, Царю Царей, Могущественному и всегда Великому Августѣйшему Самодержцу и Государю Грековъ Мануилу Комнену.

Отъ Григориса, смиреннаго раба Христова и благодатию Его Кафоликоса Армянского, и отъ сущаго при немъ священнаго Собора.

Писаніе, заключающее въ себѣ повелѣніе Ваше, дошло до свѣдѣнія, какъ моего, такъ и всего Собора Епископовъ, при мнѣ находящихся.

Во первыхъ, когда Вы, Благочестивый Государь, съ силою и твердостью приступили къ возстановлению мира подъ сѣнью могущей всемирной державы, мы возслали Всеышнему промыслу благодареніе, моля благость Его продлить жизнь Вашу на многія лѣта, возвысить вашу силу и славу, купно съ порфиророднымъ первенцомъ Вашимъ Алексѣемъ и всемъ Императорскимъ домомъ Вашимъ.

Занявши добросовѣтнымъ изслѣдованіемъ вопросы о вѣрѣ, мы возрадовались отъ всего сердца

вашимъ убѣжденіямъ; по сладости плода мы познали древо, которое и всегда, какъ напили мы, приносило плоды православія и сохраняло преданія св. Отцевъ, обрѣтающіяся въ святой Церкви.

Но какъ святая Церковь Божія у насъ соблюдаетъ единогласно то же православіе, какъ это велемудрію Вашему извѣстно и изъ писемъ Отца нашего и предшественника въ Патріаршествѣ Владыки Нерсеса: то и мы тому же самому научаясь, проповѣдуемъ то же православное исповѣданіе.

Впрочемъ мы повторимъ нѣкоторые пункты вновь, дабы показать, что мы идемъ по непреложнымъ слѣдамъ сего Отца нашего. Поелику и самъ блаженной памяти Отецъ нашъ нашелъ Церковь Армянскую, назданную на семъ истинномъ и честномъ основаніи, неподвижною и беспорочною, какъ о томъ объяснялъ онъ и Вамъ. Не вновь уставновилось у насъ православіе; но то самое, которое и съ начала у насъ было, мы вамъ возвѣстили.

Ибо Соборы св. Отецъ, составлявшіеся по временамъ въ св. Каѳолическихъ Церквяхъ, въ опроверженіе различныхъ ересей, намъ вполнѣ извѣстны; не менѣе и то, кто именно собирались на сіи соборы и чѣмъ были къ тому подвигнуты. И со святыми Отцами, присутствовавшими на каждомъ изъ тѣхъ Соборовъ, мы въ православіи согластвуемся, и преданныхъ ими анаемъ и мы предаемъ анаемъ. Они дѣйствительно все трудное облегчили

и каменистый путь угладили; исторгли и плевели заразительныя, и оборонили стадо словесныхъ овецъ отъ волковъ, носящихъ видъ овчій.

Изъ сихъ Соборовъ, первый Вселенскій былъ въ Никеї, въ царствование благовѣрнаго Императора Константина. Въ немъ утверждена вѣра въ единосущность, вопреки послѣдователямъ Ария. Въ числѣ присутствовавшихъ на томъ святомъ Соборѣ, былъ Архіепископъ Армянскій Аристакесъ великий, сынъ святаго великомученника Григорія. Пріавъ отъ сего Архіепископа Православное исповѣданіе Никейскаго Собора, Церковь Армянская предостережена была и охранена отъ Ариева злоученія и понынѣ.

Далѣе былъ соборъ въ Константинополѣ противу Духоборцевъ, и на немъ присутствовалъ Патріархъ нашъ св. Нерсесь; его поученіями опять удалены мы отъ ереси Македоніевої.

Знаемъ и третій, Ефесскій, Соборъ противъ Несторія, который случайно управлялъ Архіепископскимъ престоломъ въ Константинополѣ. Несторій не хотѣлъ признать Св. Дѣву Богородицею и училъ о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ, не какъ о соединенномъ (найтѣснѣйше) изъ двухъ естествъ, но какъ о сочетанномъ только сближеніемъ. Св. Отцы, собравшись противъ него въ Ефесѣ, въ числѣ двухъ сотъ, удалили злую ересь его отъ Церкви и установили православное исповѣданіе соборными письмами св. Кирилла, Патріарха Александрийскаго. По-

лучиъ ихъ, Армянскій Патріархъ Исаакъ великий оградиъ и нашу церковь отъ злой ереси Несторія.

Имъются у насъ и принимаются многихъ другихъ Соборовъ постановленія, коими утверждены разныя церковныя постановленія и отвергнуты многія ереси. Какъ то, Соборъ, бывшій въ Антиохії, для отверженія нечестія Ликинія, который принуждалъ духовныхъ къ жертвоприношенію идоламъ; да же, бывшій въ Кесарії, противу волшебствъ женскихъ; еще бывшій въ Неокесарії противу распутства; бывшій въ Гангрѣ противу ереси Евстафіянъ; собиравшійся въ Лаодикії, противу Четыредесятниковъ и наконецъ состоявшійся въ Сардикѣ, для утвержденія церковныхъ учрежденій.

Отъ сихъ православныхъ соборовъ, и отъ подобныхъ имъ, мы научились правому исповѣданію и отъ ихъ установлений—дѣламъ благочинія, устраниенію отъ грѣховъ, и благолѣпію въ чиноположеніяхъ церковныхъ. Руководствуясь поученіями отеческими, мы подражаемъ имъ и блюдемся осторожно, чтобы не совращаться ни на право, ни на лѣво, съ главнаго пути, ими намъ указаннаго.

А потому мы смыло предаемъ анаемъ еретиковъ, ими осужденныхъ: Ария, непризнававшаго Сына, отъ естества Отча,—Македонія, хулившаго на Св. Духа,—Павла Самосатскаго и Несторія, кои туже ересь возобновляя, признали Бога нашего и Господа Іисуса Христа простымъ человѣкомъ, однимъ при-

лъпленіемъ и силою воли совокупившимся съ Богомъ, а не по неизрѣченому и дивному соединенію.

Предаемъ анаемъ и—нечестиваго Евтихія, который единеніе Божества и плоти исповѣдывалъ сліянно, а не взирая на естества отдельно.

Мы пріемлемъ и всецѣло согласуемся со святыми Богоносными Отцами, которые жестоко воспротивились такимъ ересямъ и оставили намъ на письмѣ Православную вѣру Богоодновеннымъ учениемъ.

Пріявъ отъ нихъ сіи писанія, мы всегдашнимъ чтеніемъ оныхъ, научаемся тщательно ограждать себя отъ заблужденія.

На семъ - то положенномъ ими основаніи опираясь, — составили мы изложеніе исповѣданія нашего и представляемъ оное Вашему Самодержавію и Божественному Собору Вашему, Я и единогласные мнѣ въ томъ, всѣ вообще Армяне.

«Вѣруемъ во единаго Бога Отца, Вседержителя, Творца Небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ, имѣющаго существо отъ Себя самаго.

«И въ единородное Слово, Премудрость, Сына отъ Отца рожденаго, безначального и вѣчнаго. Не есть это Слово произносное, мечтательное, имѣющее недостатки, какъ бы по несовершенству; но неотдѣльное отъ Безгрѣшнаго естества и неизмѣнное; но—Сынъ самъ Собою совершенный, живый, крѣпкій, истинный образъ Отца,—равночестный и равно-

славимый, поколику ясно высказана воля Отца, да все чутъ Сына, якоже чутъ Отца (*);—Богъ истинный, отъ Бога истинного, какъ говорить въ соборномъ посланіи св. Апостолъ Иоаннъ: да будемъ во истиннъмъ Сынъ ею Иисусъ Христъ. Сей есть истинный Богъ и животъ вѣчный (**);—Вседержитель, отъ Вседержителя, поелику надъ всѣмъ, чѣмъ владычествуетъ Отецъ, таковое же владычество имѣеть и Сынъ,—всесѣльный отъ всесѣлаго, одинаковый съ Отцемъ, какъ рекъ Господь: видѣвъ мене, видѣлъ Отца моего (***) ; родившійся неизрѣченno и неразлучно, ибо кто можетъ объяснить Его родопроисхожденіе?

«Вѣруемъ и въ Духа Святаго, всеиспытывающаго, даже и глубины Божіи, отъ Отца происходящаго, по лицу Бога, равнаго и сосущнаго Сыну и своею силою наполняющаго творенія.

«Исповѣдуемъ, что волею Отчею и содѣйствіемъ Св. Духа, Единородный Сынъ въ концѣ вѣковъ, низшелъ отъ нѣдръ Отчихъ, и отъ непорочной Дѣвы Маріи воспріялъ человѣчество; и по совершенніи всѣхъ спасительныхъ дѣлъ, предалъ Себя ради насть добровольнымъ страданіямъ, какъ то самъ Онъ рекъ: никто же возметъ ю (душу) отъ мене; область имамъ положити ю, область имамъ паки пріяти ю (Іоан. 10, 18). По человѣчеству Онъ распять и умеръ ради насть, по Божеству воскресъ изъ мертвыхъ и вознесся на небо, пролагая путь

(*) Іоан. 5, 23. (**) 1 Іоан. 5, 20. (***) Іоан. 14, 9.

для насть. Пребывая на землѣ, Онъ показалъ намъ свѣтъ во тьмѣ, спасеніе отъ заблужденія, жизнь по смерти, вступленіе въ рай, изъ котораго изгнанъ бытъ Адамъ, и въ который паки вошелъ Онъ съ разбойникомъ, какъ самъ рекъ: *длѣсь со мною будешъ въ раи*, и—куда, предтечю намъ, вошелъ Господь въ тѣлѣ, съ коимъ будетъ и судить живыхъ и мертвыхъ.

«Въ этомъ раздѣльномъ и краткомъ исповѣданіи нашемъ соглашаемся мы вполнѣ съ апостольскими гласами. Ибо такъ богословствуетъ о рождении Бога Слова Іоаннъ, въ началѣ Евангелія говоря: *Въ началѣ бѣ слово, и слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ слово. Сей бѣ искони къ Богу, вся тьмъ быша* (*). И въ соборномъ посланіи: еже бѣ исперва, еже слышахомъ, еже видѣхомъ очима нашима и руки наша осязаша, о словеси животнѣмъ (**). Явно по всему, что Оно было въ началѣ, было Слово Бога Отца отъ начала и есть Богъ равный Ему и Создатель. Указаніемъ же на видимое очами тѣло,—когда присокупляеть: *руки наша осязаша, о словеси животнѣмъ*,—объяснилъ св. Іоаннъ неизрѣченное соединеніе Слова и плоти. Ибо обнявъ тѣло осязаніемъ, говоритъ онъ о себѣ, какъ объ осязвшемъ неизрѣченное, умственное соединеніе Слова. Такъ же и подобно этому рекъ и Господь Филиппу: *видѣвши мене, видѣвши Отца* (***) .

(*) Іоан. 1, 1. 2. (**) 1 Йорд. 1, 1. (***) Іоан. 14, 9.

«Какъ св. Иоаннъ тонкимъ и рѣзкимъ изрѣченiemъ даљ намъ понятіе о Божествѣ и плоти: такъ Апостоль Петръ въ рѣчи своей къ народу, по сошествіи Св. Духа, дерзновенио говоритъ къ слабоумнымъ Іудеямъ: *Мужіе Ісаїлстію, Іисуса Назореа, мужа отъ Бога извѣствованна въ васъ знаменіи и силами (Св. Духа), предана пріемше руками беззаконныхъ, пригоздше (на древъ) убисте: Еюже Богъ воскреси (изъ мертвыхъ), яко не оставилъ душа его во адъ, ни плоть его видѣ истльнія (*),* о чёмъ всѣ Пророки согласуются съ предрѣченіями Давида.

«Съ Апостолами Іоанномъ и Петромъ согласуется и по слѣдамъ ихъ идетъ Апостолъ Павелъ. Онъ въ посланіи своемъ къ Евреямъ именуетъ Сына сіяніемъ (по Божеству) славы Отчей, ибо говоритъ: *въ послѣдокъ дній сихъ глагола намъ (Богъ Отецъ) въ Сынъ, иже есть сіяніе славы и образъ ипостаси его, нося же всяческая глаголомъ силы своея, собою очищеніе сотворивъ грѣховъ нашихъ, спѣде одесную престола величествія на высокихъ. (**).*

«Извѣстно, что сіяніе славы Отца и образъ ипостаси Его, есть Сынъ — по Божеству, очищеніе же грѣховъ нашихъ сотворилъ Онъ — плотию, пріятою Имъ отъ Св. Дѣвы, какъ и самъ Онъ рекъ: *Отче, и за нихъ азъ свѧщу себѣ, да и ти будутъ свѧщени воистину (***)*.

(*) Дѣян. 2, 22. 23. 24. 31. (**) Епр. 1, 2. 3. (***) Іоан. 17, 19.

«За всѣмъ тѣмъ этотъ Христоглаголивый Апостоль Павель, имѣя въ виду неизрѣченное соединеніе,—Того же самаго, коего нарицаеть *сияніемъ славы*, именуетъ *и сотворившимъ очищеніе грѣховъ* и симъ совершенно заграждаетъ уста тѣхъ, которые видятъ духовнымъ окомъ—естества и однакожъ допускаютъ отдѣльность лица, раздѣляя на два особые лица единаго Господа нашего Иисуса Христа. Ибо Апостолъ говоритъ, что Тотъ же самый, который есть *сияніе славы по Божеству*, Тотъ же самый сотворилъ и очищеніе грѣховъ плотю, съ которою Онъ возсѣлъ одесную величествія на небесахъ; сѣдящимъ же Его собственными очами видѣлъ св. Стефанъ первомученикъ, который возглашаетъ такъ: *се вижу небеса отверста и сына человѣча одесную стояща Бога* (*).

«Св. Апостолъ Павель отнюдѣ не уклоняется отъ полнѣйшихъ объясненій, касательно особенности плоти Иисуса Христа, потому что онъ старается опредѣлить наше избавленіе чрезъ нее, поколику мы спасены страданіями тѣла Господа нашего Иисуса Христа. По этому Апостолъ и говоритъ: *умаленнаю малымъ чимъ отъ Ангелъ видимъ Иисуса, за пріятіе смерти славою и честю вѣнчанна, иже во днехъ плоти своея, моленія же и молитвы къ могущему спасти Его отъ смерти, съ волемъ крѣпкимъ и со слезами принесъ, и услышанъ бытъ отъ благочестинства* (**).

(*) Дѣян. 7, 56. (**) Евр. 2, 9, 5, 7.

«Таковыя слова о таинствѣ плоти есть твѣрдая
птица совершенныхъ, по словамъ Апостола Павла.
Ибо слово о крестѣ *Іудеямъ казалось соблазномъ, а язычникамъ безумiemъ* (*), но св. Павлу предметомъ
хвалы,—какъ самъ онъ говоритъ: *мнъ же да не будетъ хвалитися токмо о крестѣ Господа моего Іисуса Христа* (**).

«Тотъ, который по Божеству могъ силою испра-
вить всяческая, принялъ плоть съ тѣмъ, чтобы не
силою совершить наше избавленіе, но по закону и
правдѣ. Для сего-то и узрѣли мы Его во плоти,
дабы безгрѣшность тѣла его содѣлалась ясною чув-
ствамъ естественнымъ; почему самою плотию во
всѣхъ плотскихъ ощущеніяхъ одержалъ Онъ верхъ
надъ грѣхами и показалъ безгрѣшіе нашего творе-
нія по естеству. И этотъ самый Безгрѣшный, за
обманъ, которому мы подверглись отъ Сатаны, и
за наше паденіе во грѣхъ, принесъ Себя на крестъ
въ жертву Отцу и кровію своею очистилъ грѣхи
вѣрующихъ въ дивную Его тайну. Посему-то, по
свидѣтельству Апостола Павла, кровь Іисусова *и очищаетъ совѣсть нашу отъ мертвыхъ дѣлъ* (***) .

«Но какъ Онъ, Господь нашъ Іисусъ Христосъ,
содѣлался *упованіемъ спасенія* (****) для вѣрующихъ
въ Него,—тѣхъ, которые научаются Апостольскими
словами: такъ для нѣкоторыхъ содѣлался опять *кам-
немъ преткновенія* и паденія, какъ это предрекъ

(*) 1 Кор. 1, 23. (**) Гал. 6, 14. (*** Евр. 9, 14, (****) Колес. 1, 27.

еще Пророкъ Исаія (8, 14). Сіи-то соблазняющеся о истинѣ Слова, посредствомъ разныхъ вымысловъ, стараются посыпать въ Церкви злія ересі.

«Такъ, одни приняли плоть за мечту, другіе почли ее принесеною съ неба, а иные, увлекаясь видомъ плоти, почли Христа простымъ человѣкомъ, а другіе наконецъ сліяли во едино и плоть и Божество. Святые Отцы должны были имъ противоборствовать, чтобы сохранить непреложною истинную вѣру, заповѣданную Апостолами, и противоборствовали.

«Такъ Великий Василій вопреки Аполлинарію, недопускавшему въ Господѣ духа человѣческаго и признававшему Его полусовершеннымъ въ воплощениі,—говорилъ о соединеніи двухъ совершенныхъ существъ, и что «существа остались несліянными». Когда же Аполлинарій сдѣлалъ такое возраженіе о Христѣ, что если Онъ имѣлъ мысли человѣческія, то могъ и грѣшить: то Святый отвѣтствовалъ, что дѣйствительно мысли не были соединены съ Божествомъ.

«Равно и братъ его святый Григорій образъ единства указываетъ намъ въ сочиненіи о человѣческомъ естествѣ, и вотъ что говорить въ третьемъ словѣ, касательно единства лица и плоти: «Примѣръ этотъ хорошо приличествуетъ соединенію Божества съ плотью, потому что въ своемъ соединеніи онъ осталась несліянными. Это сдѣлалось не такъ, какъ въ человѣкѣ, потому что человѣкъ составленъ изъ

многихъ природъ, и будучи причастенъ страданию по свойству плоти, иногда пріемлетъ въ себя и иногда пріемлемъ бываетъ. Но Божъ - Слово, не имѣть ничего общаго съ плотю, и однакожь само иреложившись, и содѣлавшись причастно немощи ея, или лучше, введя ее въ общеніе своего Божества, содѣжалось такимъ образомъ единымъ, оставаясь въ то же время тѣмъ, чѣмъ было до соединенія.» Вотъ новый образъ мысли о таковомъ соединеніи и смѣшеніи.

«Далѣе, тѣ же Отцы Церкви, — исповѣдуя таковое соединеніе въ неизрѣченномъ смѣшеніи Слова съ плотю, вопреки раздѣляющихъ, — не отвергаютъ никакъ особенности каждого существа, вопреки сливающихъ онья; но еще тѣмъ явственнѣе доказываютъ онья въ своихъ объясненіяхъ. Такъ, тотъ же блаженный Григорій говоритъ: «Господь, «пребывъ въ постѣ сорокъ дней, взялкаль и допустилъ плоти дѣйствовать, какъ ей свойственно». А въ рѣчи на Рождество, св. Василій говоритъ о единствѣ слѣдующее: «какъ жельзо, соединяясь съ «огнемъ, пріемлетъ въ себя самый огонь, не преобразуясь въ него, но дѣйствуетъ наоборотъ уже «не своею, а огненною силою; этому уподобляется «и неизрѣченное соединеніе Господа съ плотю». Симъ онъ объясняетъ, что плоть смѣшилась съ Божественнымъ естествомъ, но въ свойственномъ ей существѣ осталась неизмѣнною. Подобно тому и Григорій Богословъ, оружіемъ правды православна-

го учения, повсюду поражаетъ отступниковъ и изобличаетъ — сливающихъ по причинахъ единенія и — раздѣляющихъ на основаніи природныхъ свойствъ. Въ рѣчи на Рождество Христово говорить онъ: «из-
шелъ Богъ съ воспріятіемъ, единъ изъ двухъ про-
тивныхъ, плоти и духа, изъ коихъ одно обожило, а
«другое обожилось». И какъ въ нихъ Онъ единъ, а
не два, то присовокупляетъ: «о новое смышеніе!
«о странное раствореніе!»

«Также и въ словѣ на Пасху говоритъ онъ о Неиз-
рѣченно-съединенномъ и, какъ исповѣдуется въ
Немъ единое лицо, именуетъ ЕгоБогомъ распятымъ.
А какъ въ единомъ лицѣ видятся два естества, то при-
совокупляетъ: «потому-то истекли отъ ребръ Его
«кровь и вода, одна какъ человѣческая, а другая свы-
«ше человѣческой.» Упоминаетъ еще тотъ же bla-
женнный и о дѣйствії Слова и плоти, въ первой рѣчи
следующими выраженіями: «скажу тебѣ вкрат-
цѣ: изрѣченія (Св. Писанія) вышшія относи къ
Божеству и къ тому естеству преславному и
вышшему, страданій непричастному, а изрѣ-
ченія нижня — къ природѣ сложной плоти».

«И такъ, соображая столько доводовъ и столько
твердыхъ свидѣтельствъ, мы усматриваемъ, что
вышеприведенные св. Отцы говорили не о единомъ
естествѣ, но о двухъ соединенныхъ, которыя и
дѣйствіемъ и волею совершили дѣйствія, иногда
Божескія и иногда человѣческія. Но сіи различныя

дѣйствія совершились единымъ лицемъ, и не такъ, чтобы иное было дѣйствіе Божества, отдельно взятаго отъ плоти, и иное дѣйствіе плоти, отдельно взятой отъ Божества. Но, какъ выше мы сказали, одинъ и Тотъ же былъ, который совершаѣтъ свойственное Богу Божески, и свойственное человѣку человѣчески, ради нашего спасенія, потому что Онъ былъ Богъ и человѣкъ (ср. стр. 222, 270.)

«Кто пожелалъ бы болѣе заняться изслѣдованіями по сему предмету, тотъ нашелъ бы многократныя свидѣтельства у св. Отцевъ, которыхъ повторять здесь мы почитаемъ за излишнее.

«Да вѣдаете убо, что мы не уклоняемся отъ богословскаго ученія св. Отцевъ, заповѣдавшихъ св. Церкви православное исповѣданіе; но согласуемся съ ними, какъ поучаясь сами, такъ и проповѣдуя въ Церквахъ нашихъ, и въ этомъ твердо пребываемъ—всѣ составляющіе святую Церковь Христову въ цѣлой Армени. Вѣруемъ сердцемъ въ правду, и устами исповѣдуемъ во спасеніе симъ—собственноручнымъ письмомъ, среди Вселенскаго Собора вашего и во услышаніе Православной вашей Имперіи. И не только дѣлаемъ это предъ лицемъ вашимъ, но съ симъ исповѣданіемъ готовы мы съ чистымъ сердцемъ предстать предъ престоломъ славы самаго Бога, и согласно съ повелѣніемъ Вашего Самодержавія, наставляемъ и поучаемъ во всѣхъ церквахъ Христовыхъ, находящихся въ областяхъ

нашихъ, и если кто противится намъ, такового по совету Вашей мудрости тщимся направить на путь истинный. Тѣхъ же, у которыхъ окаменѣли сердца, изгоняемъ, яко звѣронравныхъ и отвергающихъ заповѣди Св. Духа; слѣдя словамъ Св. Апостола, который сказалъ: *аще кто вамъ благовѣститъ паче еже пріясте, анаѳема да будетъ* (*).

«На основаніи этой вѣры мы тщимся и молимъ Бога даровать намъ силу, произвести *не сѣно, не тростіе, не дрова, но злато и серебро и каменіе честное*, (**) что суть разнообразныя, угодныя Богу дѣла, кои, очищенный огнемъ, да возблестять ко спасенію трудившихся и во славу Божію.»

Притомъ не можемъ не воздать чести и вашему богомудрому православному исповѣданію, начертаніе котораго отъ Васъ къ намъ доставлено.—Прочитавъ оное въ общемъ присутствіи Собора нашего, мы нашли его согласнымъ во всемъ съ преданіями св. Отцевъ; и я смиренный со всѣмъ единогласнымъ соборомъ, симъ сокращеннымъ исповѣданіемъ вѣры выражаемъ свое согласіе съ вами и со всѣми православными Христіанскими Церквами, кои сохраняютъ такое исповѣданіе во всѣхъ народахъ.

По чому этоже исповѣданіе, снова прочитавъ во усыщеніе Богоизбранныхъ Патріарховъ и вселенской Церкви, мы подписали каждый своеручно. Вѣрою бо о Христѣ Іисусѣ, говоритъ Апостолъ Па-

(*) Галат. 1, 9. (**) 1 Кор. 3, 12.

вель, ильсть *Іудей*, иль *Еллинъ*, ильствъ *рабъ*, иль *свободъ*, еси бо вы единко есте о Христъ *Іисусъ* (*).

Подробнѣе удостовѣриться обѣ исповѣданіи нашемъ, Ваше Величество можете изъ пространнаго богодохновеннаго объясненія Отца нашего, Каѳоликоса Нерсеса, которое почли мы нужнымъ пропроводить къ Вамъ, дабы Ваше Величество могли убѣдиться, что православное исповѣданіе не вновь утвердилось у насть, но продолжается отъ самыхъ временъ Св. Отцевъ, что упуская изъ виду, враги наши вовсе напрасно порицаютъ насть странными и безстыдными клеветами.

Еще и еще умоляю, вникнувъ въ вѣрный переводъ сего исповѣданія, удостовѣриться во взаимномъ согласіи нашемъ въ православной вѣрѣ. Послѣ всего возсыпаемъ теплыя моленія къ Господу, всяческая устрояющему во благое, паче нежели мы молимъ и постигаемъ,—да вольворитъ Онъ на твердомъ основаніи истинный миръ свой въ Церкви, посредствомъ богомудраго разума Твоего, Государь Христовѣнчаный, да возмешь на себя по имени твоему и дѣло Эммануила Бога нашего, сотворившаго миръ на небѣ и на земли, кровію креста своего.

Памятуя повелѣніе Ваше, умоляемъ Владычество Ваше, несмотря на бремя мірскихъ заботъ и попечений, приложитъ къ сему Божественному предпріятію

(*) Галат. 3, 28.

новое сугубое тицаніе. И какъ слышишъ мы слова Апостола, что древле не было прощенія безъ пролитія крови, почему и Христосъ кровю *вніде во сътаял, въчное искупленіе обрѣтый* (*): подобно тому и Самодержавію Твоему надлежитъ, не щадя крови, вооружиться противу врага мира, и употребить всевозможное тицаніе къ довершенню начатаго дѣла.

Изъ писанія вашего видимъ, что по причинѣ отдаленія нашего охладѣла любовь, и подъ ложными предлогами поселилась вражда, вслѣдствіе тяжкихъ и недостойныхъ расположений воли человѣческой ко злу.—Трудно правда уничтожить застарѣлое зло, за то примирителя ждетъ великое Христово воздаяніе; ибо какъ Онъ, соединивъ небесная съ земными кровью своею и вознесшись, воспріялъ поклоненіе отъ всѣхъ предъ славнымъ именемъ своимъ, яко да о имени *Іисусоєвъ всяко колъно поклонитъся небесныхъ и земныхъ* (**); такъ и Ваше Самодержавіе, препобѣждая вражду единоматернихъ сыновъ миромъ, и возвращая къ единенію отдѣлившихся, сподобитеся вмѣсть съ земнымъ воспріять и вѣнецъ царства небеснаго и удостоится царствовать со Христомъ въ неизрѣченной славѣ.

Да успѣть въ этомъ Боголюбіе Ваше, изволеніемъ Божіимъ и молитвами первенцовъ Церкви и всѣхъ наасъ смиренныхъ. Да здравствуетъ Богомюбивый Государь!

(*) Евр. 9, 12. (**) Филип. 2, 10.

*Письмо Григориса, Каеоликоса Армянского, и собора
всей вообще Армении, писанное на имя Вселенской
Церкви Греков и св. Собора въ ней составившагося,
въ отвѣтъ на письмо Патріарха Михаила, пресе-
лившагося предъ тѣмъ отъ міра ко Христу.*

Святой и Великой Церкви Божіей, что въ глав-
номъ мѣстѣ всей Вселенной, въ царствующемъ
столичномъ градѣ Константинополѣ, Владыкамъ
и сослужебнымъ братіямъ, первопрестольнымъ св.
Патріархамъ и честнѣйшимъ Соепископамъ, Свя-
щенному причту и всему составленному собору
клириковъ, по чину каждого,—кои въ храмѣ мудро-
сти, въ плотскомъ естествѣ человѣческомъ, сооб-
разно разумному понятію покланяется умомъ толь-
ко разумѣвающему Богу, истинной главѣ на три (и-
постаси) раздѣляемой, и въ единое Божество соеди-
няемой, и ревностно подвизается въ славословіи
существа Всеблаженнаго,—

Григорисъ, смиренный рабъ Іисуса Христа, Его
же милостію Каеоликось Армянскій, со всѣмъ при-
мнѣ соборомъ Церкви Христовой, со Архіеписко-
пами, Епископами, Отцами и Учителями, Священ-
никами и Июками и всѣми вообще Армянами,—мо-
лимъ Христа Бога ниспослать на Васъ благодать
и миръ, и молитвами вашими удостоить оныхъ и
насъ.

Получили мы миролюбивое писаніе и изложеніе православнаго исповѣданія о Господѣ нашемъ

Іисусъ Христъ, писанныя блаженнымъ Патріархомъ, съ согласія святаго Собора вашего, для уготованія между нами любви къ вашей святости. Сряду мы принесли Богу благодареніе, что Онъ подвигъ васъ на такую Божественную мысль. Соблазнительныя мысли совершенно изчезли въ насть, послѣ того какъ на общемъ Соборѣ прочтено ваше богословственное и православное начертаніе; въ уморасположеніи всѣхъ возсіяли миръ и спокойствие.

Проложившій путь и давшій твердый ходъ таковой мысли, Августійшій и Благовѣрный Государь, помощію Божіею присно побѣждая, да пребудеть высокъ въ своей самодержавной власти.

Зодчій же сего дѣла св. и богоугодный Патріархъ Михаилъ, съ блаженными Святыми да покоится въ царствіи небесномъ. Смиренно поживъ, достигнуль онъ своей кончины и нынѣ уже, по словамъ премудраго Соломона, есть *et pокои*; но насть при всей радости (о предстоящемъ единеніи) постигла печаль. Ибо лишь только собравшиесь здѣсь возрадовались мы и возвеселились, взирая на положенное вами основаніе миру Церкви; какъ вслѣдъ за тѣмъ были опечалены извѣстіемъ, что мудрый зодчій, богоподобный Патріархъ нашъ, преселился къ лицу небожителей и насть оставилъ безъ своего отеческаго покрова. Впрочемъ да утѣшимся о Господѣ Іисусѣ Христѣ, который далъ намъ обѣтъ

пребывать съ нами до скончанія вѣка, и который благодатію Св. Духа не престаетъ поставлять преемниковъ на престолахъ въ св. своей Церкви.

Пріимите же отъ насть отвѣтъ сей, какъ вы Отцы святаго Собора, такъ и Ты,—избраніемъ Божіимъ избранный на первый престолъ вселенной.

Изъ православнаго посланія вашего мы ясно уразумѣли, что всеблагому Богу благоугодно было, чрезъ посредство ваше въ настоящее время обратить устарѣлую вражду, толь долгое время длившуюся между Церквами, на миръ и—всѣмъ вообще соборомъ нашимъ воздали мы честь истиннымъ Богословственнымъ разсужденіямъ, яко согласнымъ съ преданіями древнихъ св. Отцевъ. Ибо не по слухамъ однимъ признали мы эту истину, слухи возбуждали въ насъ только противныя мнѣнія; но истина, изложенная вами на письмѣ, подтвердила убѣждение о совершенномъ православіи во святомъ Соборѣ вашемъ. Этимъ и исцѣлились мысли наши отъ клеветъ, и съ распростертymi объятіями любви, съ божественнымъ цѣлованіемъ, приняли мы миролюбивое письмо ваше.

И—какъ не отъ однихъ васъ, но и отъ Богомъ вѣнчаннаго Самодержца вашего, предложено намъ соглашеніе съ Вами во святой и православной вѣрѣ: то въ отвѣтномъ письмѣ нашемъ къ нему, благовѣрному и мудрому Государю вашему, мы изложили и объясненіе исповѣданія нашего во Іисуса

Христа, пространно. Тоже самое повторяемъ,—и симъ повтореніемъ подтверждаемъ,—и къ свѣдѣнію Божественного Собора вашего. Знаемъ, что мудрости Вашей не нужно пространное объясненіе для удостовѣренія: но мы желаемъ тѣмъ дать мудрости мудрыхъ поводъ судить о согласіи нашемъ на православное исповѣданіе.

«Вѣруемъ и исповѣдуемъ чтимую и покланяемую Святую Троицу, едино Божество въ трехъ лицахъ, хотя именованія ихъ показываютъ ихъ особыя свойства,—Отца и Сына и Св. Духа. Но, что едино Божество и существо трехъ лицъ, это указываетъ намъ возглашеніе Серафимовъ, коимъ прославляется Три-святый и единий Господь, по ипостасямъ отдалляемый и по Божеству соединяемый (ср. стр. 124, 174, 217).

«Исповѣдуемъ далѣе,—что единъ изъ трехъ лицъ, Слово и рожденіе Отца, единосущный Сынъ водею Отчею и содѣйствиемъ Св. Духа низшелъ во чрево пресвятыя Дѣвы Маріи и пріявъ въ немъ естество человѣческое, т. е. соединившись съ чувственnoю плотью, посредствомъ разумной души, неизрѣченнымъ соединеніемъ и неслѣяннымъ сочетаніемъ,—Богъ сый, родился изъ пречистаго чрева Дѣвы. Почему и Богородицею исповѣдуемъ Ее,—родившую Бога воплотившагося.

«Сей самый воплощеніемъ своимъ уготовалъ наше спасеніе, не Божественною силою, но таинственнымъ смотрѣніемъ (срав. стр. 257) и правдою.

Ибо, какъ естество человѣческое, сотворенное отъ Бога безгрѣшнымъ, не успѣло сохранить своего превосходства, но уловлено обманомъ и коварствомъ Сатаны: такъ, по соединеніи съ Божественнымъ естествомъ и по просвѣщеніи, какъ гласяты тѣ слова Евангелія: *свѣтъ во тьмѣ свѣтится и тьма его не обѣйтъ*, (Іоан. 1, 5),—когда свѣтъ Божества просіялъ во тьмѣ плоти нашей, естество наше подвиглося хотѣть по своему природному свойству и по сему хотѣнію и дѣйствовать. Такъ какъ теперь все чуждое нашему естеству озарялось предъ нимъ Божественнымъ свѣтомъ: то по природѣ будучи добрымъ созданіемъ, оно устранилось иотъ всего излишняго и отъ всякихъ злыхъ начинаній.

«Такимъ образомъ Богъ вочеловѣчившійся осудилъ грѣхъ въ плоти своей, такъ какъ Онъ, по слову Апостола, грѣховной плоти нашей былъ подобенъ (*),—и показалъ Собою Отцу Богу, что не душа человѣческая по своему произволу отдаетъ себя подъ власть грѣха, и не тѣло творить грѣхъ по естественному себѣ настроенію, но что мы пали во грѣхи хитростью и обманомъ, и что не впадши въ обманъ, я стоялъ бы превыше всѣхъ грѣховъ (**). Это-то и имѣеть св. Апостолъ въ виду, когда говоритъ: *отпущенными Божіими въ торжество правды Христовы*.

(*) Рим. 8, 3.

(**) Здѣсь встрѣчаемъ одну изъ теорій, коими усиливались объяснить паденіе человѣка и основаніе его возстановленія. Отцы Церкви на счетъ этого не вѣрили одинакового мнѣнія.

«Потому-то узрѣвъ такую тайну во Христѣ, Отецъ могъ законно отпустить грѣхи всему естеству нашему, какъ преступившему законы Его обманомъ, а не волею.

«И поелику мы обольстились и согрѣшили, то въ замѣнъ того Христосъ принесъ Отцу въ жертву свое тѣло безгрѣшное, и безгрѣшною кровію Его омылись грѣхи всѣхъ наасъ, вѣрующихъ въ Него, какъ сказалъ Ап. Петръ: *не истлѣнныи сребромъ избавистесь, но честною кровію яко агнца непорочнага* (*), который предалъ самаго Себя для спасенія всѣхъ. Подобнымъ образомъ учить и Св. Апостолъ Павелъ.

«И такъ согласно съ вами мы исповѣдуемъ *во Христѣ неизрѣченное соединеніе двухъ естествъ* (**), — по соображенію, не наобумъ, или безотчетно, не зная дѣла, но потому что видимъ въ семъ совершившемся тайну смотрѣнія, по свидѣтельствамъ Апостольскимъ и Пророческимъ. Такъ какъ Богъ воспріялъ естество плотское, дабы его же природнымъ дѣйствіемъ оправдать его: то тотъ, кто не захотѣлъ бы человѣческаго естества во единомъ Іисусѣ Христѣ признавать отличнымъ, симъ самыимъ отрекся бы и собственнаго избавленія по закону правды.

«Видна далѣе въ Немъ и воля, т. е. природное движение души нашей, дабы видѣнъ быль въ Немъ

(*) 1 Петр. 1, 18. 19. (**) Ср. стр. 138, 181, 260.

человѣкъ, самъ собою подвизающійся на оправданіе, а не принужденно.

«Видно и дѣйствие по плоти, дабы явно было, что спасеніе наше достигнуто трудомъ, а не взято силою, чрезъ что мы тѣмъ болѣе пріобрѣли права, по справедливости попирать врага.

«И поелику Онъ хотѣлъ по свойству природы, то и уклонялся отъ смерти и стужалъ и вмѣстѣ съ тѣмъ и предавался скорби.

«Но такъ какъ Онъ хотѣлъ вмѣстѣ и по Божеству, то и присвоилъ Божеству волю плотскую и рекъ: *не моя воля, но твоя да будетъ.* (*) Явно, что слово *моя* изрекъ Онъ по Божеству; по Божеству же препобѣдилъ Онъ уныніе и вознесся надъ страхомъ смерти. И такимъ образомъ усвоивъ волю плоти воли Божественной, привелъ Онъ въ исполненіе таинство креста, которымъ и совершилъ всеобщее спасеніе, и самой плоти въ Немъ сущей пріобрѣлъ дивное возвеличеніе, по слову Апостола Павла: *тѣмже и Богъ ею превознесе,—да о имени Иисусовоѣ всяко колено поклонится* (*). Дѣйствовалъ Онъ и человѣчески, потому что чувствовалъ голодъ и усталость, проливалъ слезы, вкушалъ пищу и пилъ, страдалъ и умеръ. Всѣ таковыя дѣйствія, хотя не свойственны Богу, но приписуются и Ему, по соединенію съ плотью (ср. стр. 257).

(*) *Лук. 22, 42.* (**) *Филипп. 2, 9. 10.*

«На сихъ-то самыхъ дѣйствіяхъ показалась и безгрѣшность плотскаго естества; ибо плоть, претерпѣвъ все необходимое, доказала въ то же время, что грѣхъ въ ней есть излишнее дѣяніе, что онъ пришелъ въ нее не отъ природы, но по обуреванію врага, и что все, что грѣховнаго въ нась ни происходитъ, дѣлается не по природѣ, но отъ обмана вражескаго. «Вы, носящіе со Мною одинаковую плоть, вы «поддались обману, подлежите и смерти, потому «что тотъ, кто согрѣшаєтъ, повиненъ смерти. «Но Я, Я за васъ умираю, и страданіями моими «примирию съ вами Отца моего.» И такимъ образомъ (какъ говорится въ Писаніи) мы *примирились съ Богомъ посредствомъ Иисуса Христа*, и образъ этого объяснилъ самъ Апостолъ: *молимъ по Христу, примиритесь съ Богомъ, невѣдѣвшаго борьбы, по насъ борьбы сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ* (*).

«И такъ мы, вѣрующіе въ Тайну Христову, по дѣламъ же немоществующіе, оправдалисѧ вѣрою, подобно св. Апостолу Павлу, который говорить: *оправдившися убо вѣрою, миръ имамы къ Богу Господемъ нашимъ Иисусу Христому* (**).»

«Пріобрѣвши же миръ съ Богомъ чрезъ Господа Нашего Иисуса Христа, коего и Ангели прославили виновникомъ примиренія съ Богомъ, не будемъ обращать его въ орудіе вражды между собою.—Самъ

(*) 2 Кор. 5, 20. 21. (**) Рим. 5, 1.

Господь умоляетъ говоря: *Чадца моя, сіл есть за-
посль моя, да любите другъ друга, яко возлюбихъ
вы (*).* Этому-то моленію подражая, Божественный
Соборъ вашъ призываетъ насъ къ любовному сое-
диненію. И мы поспѣшаємъ къ Вамъ со всею го-
товностію, со всѣмъ сонмомъ св. Церкви Армян-
ской, который мы пасемъ. Воистину у насть единъ
*Господь, едина вѣра, едино крещеніе, единъ Богъ и
Отецъ всіхъ, иже надъ всіми, и чрезъ всіхъ и со
всіхъ насъ (**).*

Посему и молимъ мы Бога, который превыше
нашего понятія и моленій, да покровительствуетъ
Онъ намъ, и начатое нами дѣло да совершитъ Онъ
Самъ. Поелику воистину все невозможное человѣ-
ку Ему возможно.

Отъ братской же любви вашей, мы требуемъ
употребить наивящее предстательство у Христо-
любиваго Государя вашего о благомъ продолженіи
сего дѣла и объ утвержденіи сего союза любви;
чѣмъ вы явите въ себѣ истинныхъ учениковъ Хри-
ста миротворца.

Буде же кто вздумаетъ что либо несообразное
говорить Вамъ насчетъ таинства вѣры нашей, тако-
ваго отженяйте отъ себя, яко отступающаго отъ
истины; ибо мы имѣемъ похвалу въ свидѣтельствѣ
совѣсти нашей; и вы устарѣлую ненависть обрат-
ите на главу человѣконенавистника врага, а къ со-

(*) Іоан. 13, 34. (**) Ефес. 4, 5, 6.

братіяхъ утвердите миръ и любовь; самъ же **Богъ мира и любви, да пребудетъ со всеми вами.**
Аминь.

Въ подтверждение сего православнаго исповѣданія нашего, мы признали нужнымъ, по волѣ Божіей и по справедливому требованію вашему, для лучшаго доказательства, подписать оное собственною рукою каждого изъ нась, такъ какъ всѣ мы единою волею и единымъ духомъ и мыслю такъ объяснили вѣру нашу во услышаніе Великой Церкви вашей,—дабы свидѣтельствомъ двухъ, или трехъ подтвердить истину и непреложность изложеннаго выше Богословія.

- 1) Григорій, Божію милостію Каѳоликосъ Великой Арmenіи и преемникъ славнаго престола св. Григорія Просвѣтителя.
- 2) Стефанъ, смиренный Каѳоликосъ Албаніи.
- 3) Василій, Архіепископъ престольнаго града Ани.
- 4) Григорій, Архіепископъ Богохранимаго града Антіохіи.
- 5) Йсаакъ, Архіепископъ св. града Іерусалима.
- 6) Нерсесъ, Архіепископъ Дарсона, столичнаго града въ Киликіи.
- 7) Стефанъ, Архіепископъ Едесскій.
- 8) Василій, Архіепископъ Тифліса, престольнаго града въ Иверіи.
- 9) Стефанъ, Архіепископъ Сюнійскій.

- 10) Іоаннесъ, Архієпископъ Кесаріи Каппадокійской.
- 11) Йосифъ, Архієпископъ Града Дувина.
- 12) Хачатуръ, Епископъ Карсскій.
- 13) Хачикъ, Епископъ Нахичеванскій.
- 14) Стефанъ, Епископъ Пзнунійскій.
- 15) Георгъ, Епископъ Маназкердскій.
- 16) Давидъ, Епископъ Даронскій.
- 17) Стефанъ, Епископъ Цопійскій.
- 18) Лазарь, Епископъ области Геревъ-Заревантскій.
- 19) Стефанъ, Епископъ Салмаста и при дворѣ Персидскомъ.
- 20) Аствацатуръ, Епископъ Феодосіополя.
- 21) Іаковъ, Епископъ Мелитинскій.
- 22) Іоаннесъ, Епископъ Анарзапскій.
- 23) Василій, Епископъ Селецкійскій.
- 24) Григоръ, Епископъ города Самосаты.
- 25) Давидъ, Епископъ Маместія Киликійской.
- 26) Өаддей, Епископъ Кипрскій.
- 27) Феодоръ, Епископъ Ашмушадскій.
- 28) Георгъ, Епископъ Нипркера.
- 29) Ісаакъ, Епископъ Севастіи.
- 30) Константинъ, Епископъ Неокесаріи.
- 31) Григорій, Епископъ Кокисуна.
- 32) Константинъ, Епископъ Апамеи Сирійской.
- 33) Саркисъ (Сергій), Епископъ Лаодикійскій.

Весь Соборъ Отцевъ просилъ поспѣшить отправленіемъ сего писанія, чтобы предполагаемому намѣренію, говорили они, по могущей послѣдовать кончинѣ Государя, не встрѣтилось препятствія.

д) Прекращеніе сношеній смертію Императора Мануила и смутными временами Имперіи Греческой.

Святѣйшій Патріархъ, приготовивъ посланныхъ, отправилъ ихъ въ царствующій градъ со всею поспѣшностию. Но достигнувъ Кесаріи, встрѣтили они сильныя препятствія къ продолженію пути, по причинѣ существовавшихъ тамъ смутныхъ обстоятельствъ, и нашли себя принужденными возвратиться назадъ. Это крайне огорчило Каѳоликоса, и онъ занялся изысканіемъ способовъ вторично отправить ихъ къ мѣсту ихъ назначенія,—какъ въ тоже самое время получено горестное извѣстіе о кончинѣ Боголюбиваго и благочестиваго, мудраго Государя Грековъ, послѣдовавшей 27 ч. Сентября мѣсяца въ лѣто Армянской эры 629 (1180 по Р. Х.).

Тогда Святѣйшій Каѳоликосъ предался неописанной горести, и подобно Іереміи пророку, древле плачавшему объ Осії Царѣ, онъ плакалъ о томъ, что начатое благое предпріятіе не успѣло совершиться. —Когда рассказывали о мудрой исповѣди Императора предъ кончиною, то при повѣствованіи о семъ, почти всѣ слушающіе тронуты были до слезъ.

Дѣло въ томъ, что Государь сей отъ самаго нача-
ла болѣзни, грозившей ему смертю, до кончины
своей, постоянно имѣлъ въ мысли притчу Господа
Іисуса о домоправителѣ, разумѣя при этомъ себя,
поставленнымъ отъ Бога строителемъ наиважнѣй-
шихъ дѣлъ, котораго Господь вселенной призы-
валъ къ отчету, въ управлениі Государственномъ.
Чувствуя близость кончины, потребовалъ онъ къ
себѣ Архіепископа великаго града, со множествомъ
Епископовъ и сказалъ: Священноначальникъ Бо-
жій! послушай меня со священнослужителями тво-
ими. Се призываетъ меня общій Господь нашъ
для представлениі отчета въ царственномъ упра-
влениі. Отъ тяжкаго ужаса предъ нелицепріят-
нымъ Его судомъ, я лежу на одрѣ въ страхѣ и тре-
петѣ; ибо нахожу себя не въ силахъ представить
полный отчетъ въ дѣлѣ мнѣ вѣренномъ, тогда какъ
обязанъ отдать Ему отчетъ равно и въ помыслахъ и
въ чувствахъ. Такъ какъ ты имѣешь власть вязать и
рѣшить, то разрѣши, прошу тебя, узы долговъ мо-
ихъ, которые отдаю изустно въ исповѣди моей съ
сокрушенiemъ сердца, и — властью, отъ Бога тебѣ
данною, облегчивъ тяжкое бремя мое, отпусти меня
къ Господу Богу моему съ миромъ.

Услышавъ это, Священоначальникъ съ горь-
кимъ плачемъ пролилъ слезы, а съ нимъ вмѣстѣ и
все духовенство, вельможи двора и высокіе члены
царскаго рода.

Государь между тѣмъ рыдая продолжалъ: Св.

Патріархъ! возьми ножницы и вѣнцемъ укращенную главу мою, увѣнчай нынѣ монашескимъ покровомъ.

Тогда Патріархъ Феодоръ, бывшій послѣ владыки Михаила преемникомъ престола, приближась взялъ ножницы, постригъ власы царя и облачили его одеждю смиренія; потомъ, совершивъ обрядъ посвященія, поцѣловавъ его и рекъ: радуйся инокъ, собратъ мой о Христѣ. Мануилъ отвѣчалъ, радуюся со смиреніемъ о семъ святомъ вѣнцѣ Христовомъ, владыко мой и Отче! радуюся болѣе, чѣмъ, когда увѣнчанный дорогими каменьями, вступилъ я на престолъ самодержавія.

Тещерь молю, положите меня недостойнаго инока на камышевый одръ, какъ подобаетъ священному званію моему. Вѣрную и признаю милость Божію, что Онъ не лишилъ меня удрученнаго, воздаянія цаемниковъ, пришедшихъ послѣди прочихъ. И поднявъ его, положили на камышевой рогожѣ. Тутъ сказалъ онъ: се покой, коего плодъ есть радость!

Теперь отъидите отъ меня всѣ блестящіе золотыми одеждами, пусть окружатъ меня братія, соиноки мои съ пѣніемъ Псалмовъ.—Это было тотчасъ выполнено. Нѣсколько иноковъ вошедъ расположились вокругъ него, вмѣстѣ съ Патріархомъ и сладко-гласно воспѣли Псалмы. Онъ же во время пѣнія ихъ потоками слезъ омывалъ одръ свой и, проведя въ таковомъ покаяніи седмь дней, предалъ наконецъ душу свою въ руцѣ Господни.

По кончинѣ его произошло сильное смущеніе въ царственномъ градѣ, какъ бы какая буря поколебала море и изъ устъ всѣхъ раздавались плачевые вопли, изъ очей всѣхъ лились горькія слезы.

Приблизились было для служенія при погребеніи ближайшіе родственники царя, но Патріархъ не допустилъ ихъ; тѣло покойнаго подняли инохи безъ большой церемоніи и отнесли его во гробъ, на мѣсто погребенія предковъ его въ знаменитомъ монастырѣ Пантократора.

Провидѣніемъ воли Божіей, по коему цари царствуютъ,—съ смертю Государя облекся въ печаль и самый воздухъ: ибо начиная ото дня, въ который послѣдовала его кончина, до дня погребенія его, въ продолженіе недѣли, въ воздухѣ распространенъ былъ мракъ по цѣлому миру, и свѣтъ солнца померкнувъ производилъ повсюду какую-то мглу; вмѣстѣ съ тѣмъ и дождь пепельный проился по всей землѣ; и это еще больше утверждаетъ насъ въ той мысли, что смерть Благовѣрнаго Государя послѣдовала наказаніемъ на землѣ. Оно и дѣйствительно такъ: во-первыхъ потому, что чрезъ нее великое преднамѣреніе о возстановленіи мира въ Церкви, осталось безъ исполненія и—теперь нѣтъ уже и надежды, чтобы оное кѣмъ либо доведено было до окончанія; во-вторыхъ потому, что сынъ покойнаго, содѣлавшись преемникомъ престола въ юношескихъ лѣтахъ, не могъ удержать родственниковъ своихъ въ

согласії, такъ что и понынѣ въ царствующемъ градѣ продолжаются мятежи и беспокойства со стороны вельможъ и родственниковъ его, воздвигающихъ противъ него смуты, и проливающихъ между собою немало крови.

Благоустройство вовсе прекратилось и три года уже со дня на день возрастаютъ раздоры. И никто не питаетъ надежды, чтобы можно было возстановить паки тишину около царскаго Престола, который есть столпъ міра. Св. Апостолъ Павелъ предрекъ, что когда отъ среды будетъ держай нынѣ, то откроется человѣкъ беззаконія (2 Солун. 2, 7. 8). По сему-то съ поколебаніемъ столпа подвигся и міръ во всѣхъ концахъ — гладомъ и мечемъ и трусомъ, какъ предсказывалъ Іисусъ Христосъ въ Божественномъ поученіи о кончинѣ міра.

Блаженный же усопшій, достохвальный Государь Эммануилъ, за благое намѣреніе и за желаніе мира, да обрящетъ мзду отъ мздовоздаятеля Іисуса Христа, къ коему онъ преселился, чтобъ наследовать со всѣми святыми царство небесное.— Въ Церкви же Армянской память его прославляется наравнѣ со святыми царями, во славу Христа Бога нашего, который — благословенъ со Отцемъ и Святымъ Духомъ во вѣки. Аминь.

КОНЕЦЪ.

ПРИМѢЧАНІЯ ПЕРЕВОДЧИКА.

- 1) Т. е. Патріарха Вселенскаго, ибо такъ называется Верховный Патріархъ Армілскій.
- 2) Св. Григорій Просвѣтитель, первый Епископъ Армянскій, ко-его десная рука хранится понынѣ въ Эчміадзинскомъ монастырѣ.
- 3) Это Черная гора близъ Тавра; она названа Армянами Святою Го-рою потому, что на ней было весьма много монастырей, такъ какъ и Греки по той же причинѣ гору Аеопскую обыкновенно называютъ Святою Горою.
- 4) Гайканскій пародъ—это Армілпе; они названы такъ потому, что прописходятъ отъ Гайка; они же отъ имени Торгамы, отца Гайка, называются домомъ Торгамы.
- 5) Эта дебрь, въ которой обиталъ Св. Отецъ, есть городъ Гром-кла, расположенный на вершинѣ одной горы въ предѣлахъ Арме-ніи, гдѣ какъ въ мѣстѣ безопаснѣ отъ нападеній враговъ, утвер-дили Патріаршескую каѳедру братъ Св. Персеса, Григорісъ III. Дебрь же названъ этотъ городъ по причинѣ укрѣпленіи мѣста, от- всюду окруженнаго высочайшими скалами и потому совершенно не- приступиваго; въ немъ Каѳоликосъ жилъ какъ бы совершенно вдали отъ сообщества людей.
- 6) Подъ именемъ сугубаго ада св. Огнецъ разумѣеться и гробы и адъ; изъ гробовъ во время смерти Христа многія тѣла святыхъ усопшихъ возстали; во адъ же Христосъ сошелъ и тамъ своимъ при- сутствіемъ утѣшилъ древнихъ отцевъ, какъ всѣчъ извѣстно.
- 7) То есть постоянно пребываете.
- 8) Обращать лице къ Западу тоже значитъ, что склоняться ко злу. Причина, почему это выраженіе вошло здѣсь въ употребленіе, со-стоитъ въ томъ, что востокъ считается страною прекрасною и отъ этого-то отъ древности сохраняется обыкновеніе молиться на востокъ, строить алтари на востокъ же и проч. И св. Писаніе объ- щаетъ, что отъ востока пріидетъ Христосъ—солнце правды. На- противъ западъ считался мрачнымъ и худымъ, что можно видѣть у весьма многихъ писателей древности.
- 9) Для надлежащаго уразумѣнія сего мѣста, надобно знать, что въ странахъ, оскверненныхъ тиранію Турокъ, чтобы легче получить

Епископскій санъ, должно заплатить известную подать невѣрному начальнику. Случалось, что другой кто, желая занять Епископскую каѳедру, обѣщаю жадному властителю платить еще большую пошлину, нежели сколько платить законный Епископъ и такимъ образомъ могъ восхитить духовное правленіе; это заставляло истиннаго Епископа заплатить еще большую подать, чтобы не завладѣть каѳедрою человѣкъ негодный. Тоже самое почти бывало при Антіохѣ, какъ можно видѣть во 2 книгѣ Маккав. 4, 8. Противъ такихъ-то людей здѣсь и вооружается св. Отецъ.

10) Когда т. е. въ 1114 году по Р. Х. пѣкто Давидъ Антипатріархъ занялъ святительскую каѳедру на островѣ Агтамарѣ, вместо законнаго преемника Св. Григорія Просвѣтителя, брата его Нерсеса.

11) Когда, т. е. Арmenія перешла во власть Турокъ.

12) Т. е. обувь, которая дѣлается изъ кожи.

13) Армянскіе Священники для приношенія даровъ, употребляютъ обыкновенно просфоры, ими самими приготовленныя при чтеніи Псаломъ и молитвъ.

14) Тайный бракъ воспрещенъ у Армянъ еще въ 380 году.

15) Или Пятидесятница, каковымъ именемъ у Армянъ называется все время отъ Пасхи до Пентикостія.

16) Т. е. ко всѣмъ сановникамъ и богачамъ, жившимъ въ то время въ Арmenіи. Св. Отецъ не могъ говорить Царамъ потому, что Армяне тогда жили подъ властю Турокъ. Посему рѣчи Нерсеса относятся къ знатнымъ и вельможамъ, подъ властю коихъ находилось моего воиновъ, рабовъ и невольниковъ, подвергавшихся многимъ жестокостямъ.

17) Ибо на Востокѣ посты состоятъ въ воздержаніи отъ рыбы, вина и мяса.

18) Разумѣеть обращеніе въ Магометанство, потому что Магометане, подобно Ереямъ, обрѣзываются.

19) Т. е. сотова по Еванг. Мате. 13, 8.

АЛФАВИТНЫЙ УКАЗАТЕЛЬ
ГЛАВНІЙШИХЪ ПРЕДМЕТОВЪ,
СОДЕРЖАЩИХСЯ ВЪ СЕЙ КНИГѢ.

	страница
АЛЕКСѢДъ, зятя Мануила Императора, срданіе съ	
Нерсесомъ въ Маместіи	122.
АРАЧАВОРКъ (Арцивурій) такъ называемый постъ	
у Армянъ, почему установленъ	150, 207, 208.
АРИЕВОЙ ереси совершенно чужды Армяне.	14, 125, 175, 251.
АРМЯНКИ основываютъ свое исповѣданіе на поста-	
новленіяхъ соборныхъ	251.
АРМЯНЪ подозревали Грековъ въ раздѣленіи мнѣ-	
ній Несторія, но разувѣрились	215, 216, 266.
АРМЯНКИ проклинаютъ еретиковъ, проклиниаемыхъ	
Грецами (ср. Евтихій)	251.
АРМЯНЪ исповѣдавіе Греки наши православныи ,	246.
АРМЯНКИ соглашаются признавать во Христѣ два	
естества (ср. Естества)	260, 261, 270.
АРУХЪ, посланникъ къ св. Нерсесу отъ Императора	
Мануила	167.
АРЦИВУРІЙ, см. АРАЧАВОРКъ.	
ДЕЛНАСІЯ Александрийскаго свидѣтельство о есте-	
ствахъ во Христѣ	131.
ВДѢГРЪШИЕ человѣка отъ природы	269.
ВЛАСТРАСТИ во Христѣ, (ср. СТРАСТИ)	127.
ВЛАГОВЪЩЕНІЕ Пресвятой Богородицы, когда	
Армяне празднують и почему	135.
ВЛАГОВЪНИСТВО , какъ качество Епископа	58.
ВЛАГОЛЮБІЕ , какъ качество Епископа	60.

БОГОРОДИЦА и по рождествѣ Иисуса Христа пре- была Дѣвою	128, 171.
БОГОРОДИЦЕЮ признаютъ св. Дѣву Армянс. . .	268.
БОГОРОДИЦУ , св. Дѣву, какъ чтуть Армянс. . .	136.
БОГОРОДИЦЪ , какую особую пѣснь воспѣваютъ Армянс.	141.
БОГОСЛОВІЯ Арманскос, см. ИСНОВЪДАНІЕ .	
БОГОСЛОВСТВЕННОЕ -ученіе Арманскос. 124, 174—178.	
БОГОЧЕЛОВѢКОМЪ нарицаютъ Армянс Слово во- площенное	131, 219.
БОГОЧЕЛОВѢЧСКІЯ дѣйствія I. Христа . . .	128, 184.
БОГЪ-СЛОВО какъ воплотился 126, 181, 218, 257.	
ВОЖЕСТВЕННЫХ и человѣческія дѣйствія не раз- ропняютъ Армянс	184 (ср. 270).
ВОЖЕСТВО во Христѣ не отдѣлилось отъ человѣ- чества (въ частахъ его) и по смерти 132, 187.	
ВРАКОСОЧЕТАНІЯ ,—предосторожности, какія дол- жны настѣть ихъ соблюдать Священники. . .	86—92.
ВРАКЪ , совершенный безъ согласія мужа и жены, можетъ быть расторгаемъ (ср. Родство) . . .	87, 88.
ВИНО одно безъ воды при Евхаристіи—почему упо- требляютъ Армянс (ср. вода)	143.
ВИНОГРАДНИКОВЪ воздѣльваніе, какъ разсѣвало Армянскихъ монаховъ въ древнія времена. . .	31.
ВОДА изъ ребра I. Христа истекшая, къ какому та- инству прилагаема быть должна	194.
— по словамъ Григорія Нисского. . . .	196.
— по толкованію Ефрема Сиріллина. . .	—
ВОДЫ почему Армянс не призываютъ въ чашу . .	193.
ВОЗДЕРЖАНІЕ , какъ качество Епископа. . . .	62.
ВОДИ ДѢЙСТВІЯ во Христѣ, какъ понимали Армянс до соглашенія 182, 183. — по соглашенії .	270, 271.
ВОПЛОЩЕНІЕ Слова (ср. слово)	218:

ВОЛЮЩЕНИЯ Сына Божія Армяне не признаютъ	
призрачнымъ по учению Евтихія	180.
ВОРОВСТВА преступность	43.
ВОСКРЕСЕНІЯ нашего опора гдѣ?	16, 132.
ВОСПРИЕМНИКИ см. КРЕЩЕНІЕ.	
ВРАЖДЫ какъ должны быть прекращаемы	46.
ВРАЧІВАНІЕ духовнос, какъ долгъ Епископовъ .	21, 22.
ВРАЧІВАТЬСЯ духовно и тѣлесно можно и отъ меньшихъ себя	172.
ВРАЧИ духовные имѣютъ также нужду въ духов- номъ исцѣленіи	22.
ВЪРА безъ дѣлъ мертвa.	19.
ВЪРА скрытая равна безвѣрію	210.
ВЪРУ живую кто имѣть	21.
ВЪРЫ важное значеніе въ членахъ духа	12.
ВЪРЫ двоякое значеніе	20.
ГРЕКИ , какое питали предубѣжденіе противъ Армянъ.	215.
ГРЕКИ , какъ дѣйствовали по отношенію къ Арм- ианъ и какъ должны бы дѣйствовать.	165.
ГРЕКОВЪ продолжительное отчужденіе отъ Армянъ.	164.
ГРЕКОВЪ отзывъ объ исповѣданіи, написанномъ св. Нерсесомъ	227.
ГРЕКОВЪ исповѣданіе пашши Армане при ближай- шемъ ознакомленії, Православныи. 215, 247, 262, 267.	
ГРИГОРІСЬ КАФОЛИКОСЪ жалостъ приведенія къ концу дѣла о соединеніи Церкви	241, 276.
— просить о содѣйствіи Императора Мануила.	242.
— Патріарха Михаила и Соборъ Греческій.	263, 273.
ГРИГОРІЙ Богословъ употребляетъ слово: смѣше- ніе, о Словѣ воплощенномъ	219, 260.
ГРИГОРІЙ Богословъ говоритъ о двухъ существахъ неслившихся	259.

- | | |
|--|-------------------------------|
| ГРИГОРІЯ Богослова міністри о квасномъ хлѣбѣ | 192. |
| ГРОМКА, резиденція Каеоликоса | 9, 120, 216, 287. |
| ГРЕХОВНОСТЬ въ человѣкѣ—отъ коznей врага | 269. |
| ДОЛГИ ЦЕРКОВНЫЕ, какъ должны выплачиваться | 53. |
| ДУЖА СВ. исходженіе отъ одного Отца. 14, 125, 175, 217, 253. | |
| ДѢЙСТВІЯ (Божеское и человѣческое) во Христѣ, | |
| какъ исповѣдуютъ Армяне | 184, 260, 271. |
| ДѢЛЛА ВЛАГІЯ совершаются на основаніи вѣры. | 17. |
| ЕВТИХІЕВУ ересь проклинаютъ Армяне подобно | |
| Грекамъ | 216, 252. |
| ЕВХАРИСТИИ таинство съ какимъ благоговѣніемъ | |
| должно совершаться | 76, 77. |
| — — съ какими предосторожностями препода- | |
| ваться. | 78. |
| ЕВХАРИСТИЮ какъ совершаютъ Армяне и почему. | 193. |
| Ср. вино, хлѣбъ, вода. | |
| ЕДИНІІНІЯ Божества и человѣчества во Христѣ, | |
| какіе образы приводятся св. Отцами, или до- | |
| пускаются Армянами | 149, 180, 181, 219, 221, 259. |
| ЕПІСКОПСТВА начало и цѣль установлениія | 55, 56. |
| — — злоупотребленіе во время св. Нерсеса. 59, 67—69. | |
| ЕПІСКОПЫ, поясненіе качествъ, какими они долж- | |
| ны отличаться (ср. Пастыры). | 56. |
| ЕРЕСИ, какія проклинаютъ Армяне. | 224, 251. |
| ЕРЕСИМЪ, какъ противодѣйствовали Отцы Церкви. . | 223. |
| ЕСТЕСТВА во Христѣ по учепію св. Отцевъ | 258—260. |
| ЕСТЕСТВО едино въ І. Христѣ какъ признаютъ | |
| Армяне (ср. РАЗДѢЛЕНИЕ) | 136. |
| ЕСТЕСТВО, ЕДИНО ИЛИ ДВА въ Словѣ воплощен- | |
| номъ, почему и въ какомъ смыслѣ признаютъ | |
| Армяне. | 133, 224. |
| ЕСТЕСТВО ЧЕЛОВѢЧЕСКОЕ, какое принято Сло- | |
| вомъ (ср. ЧЕЛОВѢЧЕСКОЕ естество). | 126. |

- ЕСТИСТЬ соединение во Христѣ,—какъ разумѣютъ**
Армяне 126. — понимаютъ безъ слѣнія и раз-
дѣленія 219. — на чёмъ опиралась Армяне . 146, 225.
ЕСТИСТЬ ДВА признавать соглашаются Армяне
(ср. Раздѣление) 138, 139; 219, 270.
ЖЕНЩИНЫ внушенія 115.
**ЗАПОВѢДИ Божественные даются сообразно съ си-
лою пріемлющихъ бытия 31.**
**ЗАТЫКНЕНІЯ необыкновенные въ 1176 и 1180 го-
дахъ 245, 279.**
**ЗАХАРИЙ Іерою когда воспослѣдовало видѣніе (Ан-
гела)** 134.
ЗЕМЛЕДѢЛІЕ—не совсѣмъ прилично Монаху. 30.
ЗЛОСЛОВІЕ и ругательства осуждаются. 46, 81, 82.
ИКОНЫ чтуть Армяне въ какой мѣрѣ 139, 205.
ИМУЩЕСТВО, какое употребленіе дѣлать лучше. 34.
ИСКУШЕНИЯ наше совершено по закону правды
какимъ образомъ (ср. СЛАСІНІЕ) 257.
ИСПОВѢДАНІЯ Церкви не должно разногласить съ
Св. Писаніемъ 13, 170.
ИСПОВѢДАНІЯ въѣры Церкви Армянской;—писанное
Нерсесомъ до Патріаршества 124—133.
— — въ Патріаршество — до созѣданія
съ Феоріаномъ 13—17, 174—188.
— послѣ онаго 217—226.
— писанное Григорисомъ и Соборомъ Армян-
скимъ для показанія согласія. 252, 268.
**ІОАННЪ (Іоаннесъ) Утманъ посредствуетъ въ спо-
шенихъ Мануила съ Нерсесомъ 212, 214.
КАФЕДРЫ Кафоликосской перенесеніе Григорисомъ
III въ Громклу 120, 121.
**КВАСНЫЙ ХЛЕБЪ въ таинствѣ Евхаристіи по мнѣ-
нію Нерсеса 191, 192.****

КИРИЛЛЬ Александрийский какъ учить о единоестественности Слова воплощенаго.	220.
КИРИЛЛЬ св. отвергаетъ слівнє естество въ Христѣ.	221.
КЛЯТВЕННОЕ слово и невѣрныи данное, должно свято сохранять	107.
КОНСТАНТИНъ Священникъ, посредствовавшій въ сношеніяхъ Нерсеса съ Мануиломъ.	242, 243, 245.
КРЕСТЬ долженъ ли имѣть непремѣнно гвоздь по учению Армлии.	140, 203.
КРЕСТЬ, какъ освящаютъ Армяне.	144, 204.
КРЕЩЕНІЕ дѣтей невѣрныхъ безъ согласія родителей въ какой мѣрѣ можетъ быть терпимо. .	85.
КРЕЩЕНІЕ, воспріемниками при немъ могутъ ли быть терпимы невѣрные.	84.
КРЕЩЕНІЕ дѣтей здоровыхъ должно быть совершаemo предъ Литургіею	84.
КРЕЩЕНІЯ и Рождества праздники, почему Армяне празднують совокупно (ср. Рождество) . . .	133, 197.
КРОТОСТЬ—качество необходимое Епископу.	58, 64.
ЛІЦЬ Св. Троицы соприсносущіе (ср. Троица). 132, 175, 178.	
ЛЮБОВЬ къ ближнему, какое благо доставляеть намъ, и ненависть—какое зло	168.
МАНУИЛЬ Императоръ какъ получилъ мысль о соединеніи Церквей	156.
МАНУИЛЬ Императоръ желаетъ лично видѣть св. Нерсеса и посыласть за нимъ Сембата . . .	154, 157.
МАНУИЛЬ Императоръ получаетъ исповѣданіе, нарочно для него написанное св. Нерсесомъ . .	210.
МАНУИЛЬ Императоръ какъ восхищался надеждою о соединеніи Церквей	228.
МАНУИЛЬ Императоръ отправляеть къ св. Нерсесу Феоріана, для совѣщанія о соединеніи	211, 212.

ЖАКУЛЬ Императоръ скакиваетъ кончину Св.	
Нерсеса (ср. Нерсесь)	239.
ЖАНУЛЛ Императора неудачная битва противъ	
Музульманъ 244. — Кончина, какимъ образомъ	
и когда последовала въ какими событиями со-	
провождалась.	276 — 280.
ЖИКАЖА Патріарха Константинопольского слова	
мирный къ Армянамъ	236, 237; 265, 266.
ЖИРЯКИМЪ внушенія	113.
ЖОЛІТВЫ , какъ совершились во времена древнія. .	72.
— — обрядъ, какъ долженъ быть совершаемъ. .	71.
ЖИНАСТИРИ , см. Обители.	—
ЖОНАЖА первая обязанность отчужденіе отъ міра. 25, 50.	
ЖОНАХИ , возвращающіеся изъ жизни въ міръ, за-	
коннаго погребенія недостойны.	29.
ЖОНАХИ не должны оставлять свою братію, чтобъ	
жити по себѣ отдельно	27.
ЖОНАХИ за соблазнъ должны быть осуждаемы сугубо.	—
ЖОНАХИ , какъ должны чуждаться ціянства . .	39.
ЖОНАХОВЪ состояніе при вступленіи на Патріар-	
шество св. Нерсеса	28.
ЖОНАХОВЪ обличаетъ Нерсесъ за переходы изъ	
единого монастыря въ другой.	40.
МОНОФІЗИТИЗМЪ ли Армяне, см. ЕСТЕСТВА.	
МОЧО съ. есть вещества ли собственно получаетъ	
святость и силу, и необходимо ли должно быть	
изъ елея.	139.
МАСТОНІЙ монастыря долженъ быть свѣдунъ	
въ св. Писаній и добродѣтельнь	49.
— — пишущіе о порученной ему братіи . . .	50.
МАСТОНІЛЬ есть око навѣщивающихъ . . .	48.
МАСТОНІЛЬ долженъ всѣхъ питать и снабжать	
одинаково, не обдѣляя обезсильвшихъ . . .	51.

настолтель не долженъ присвоивать себѣ что	
либо посвященное церкви	52.
настолтель неприлично славолюбіе	67.
невѣрные облагали обители податями.	68.
— — принуждали къ невольнымъ бракамъ .	88.
невѣрные , см. Восприемники, Церковь, Клятва.	
ненависть между Христіанами кѣмъ посьвается.	159.
ненависть и любовь какъ дѣйствуютъ	168.
непорочность , какъ качество Епископа	56.
нересеса Клаэнского родъ и воспитаніе.	120.
— добрыя качества	227.
нересесъ св. примиряетъ областеначальниковъ Фри-	
гийскаго и Киликійскаго	121, 122.
— пишеть по желанію Алексея (см. сіе сл.)	
исповѣданіе Церкви Армянской.	123.
нересеса св. разсужденіе о трудностяхъ его сана	
въ его время.	5—10.
— о словахъ св. Кирилла.	222.
нересесъ безъ восточныхъ Епископовъ не разсудилъ	
писать рѣшительный отвѣтъ Императору . .	216, 229.
— разославъ приглашенія къ собору, учи-	
раетъ	238.
нересеса св. память ублаженная Мануиломъ. . .	239.
нересеса св. сколь сильно расположень быль въ	
пользу соединенія Церквей	160, 234, 238.
нересесъ св. что воспрепятствовало отправиться	
къ Императору Мануилу	160.
историк осуждаютъ Армяне.	146, 219, 224.
нетленіе тѣла Христова на чемъ основывалось и	
въ чемъ состояло	127.
овителей состояніе во времена св. Нересеса . .	53.
обрядовыхъ разности не существенны. 139, 144, 192,	
196, 201.	

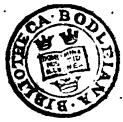
ОВРЯДЫ,—на соглашение въ нихъ перестаютъ на- стаивать со стороны Греческой	(241) 246.
ОВЪДИЮ съ какими приготовленіями должны совер- шать Армянскіе Священники	77, 82, 282.
ОДЕЖДЫ надѣвать должны Священники всегда при Богослуженіи и совершенніи таинствъ	74.
ОТЛУЧЕННЫХЪ однѣмъ Священникомъ не должны принимать другіе Священники	79.
ОТЦЫ СВ. говорили не всегда о единомъ естествѣ, но и о двухъ соединенныхъ	260.
ОЧИЩЕНИЕ ПРАЗДНИКЪ И СКИНОНІГИ сколь- ко дней праздновались.	135.
НАВЕЛЬ Апостолъ неизрѣченное соединеніе какъ опредѣляется.	255.
ПАПА Римскій сносился съ Императоромъ Мануи- ломъ о соединеніи Церквей	168.
ПАСТЫРСКАЯ обязанность	10.
ПАСХА празднованіе, какъ было предметомъ спо- ровъ въ древней Церкви	201.
ПАТРИАРШЕСТВО Армянскаго народа, какъ было прежде предметомъ домогательства.	69.
ПЕРВОРОДСТВА—прибавочные пять дней	127.
ПІЯНИСТВО, какъ монахамъ неприлично	38, 39.
ПОСЛУШАНИЕ обязанность монаха	41.
ПОСТЬ Арачаворкъ (Арцвурій) къмъ учрежденій и почему такъ названъ	150, 207.
ПОСЪМ какъ хранить Армяне. Ср. ЧЕТЫРЕДЕСЯТИЦА.	141.
ПОТЧЕНИЕ съней сколько дней праздновалось	135.
ПРАЗДНИКИ Армянскіе, см. КРЕЩЕНІЕ.	
ПРАЗДНОСТЬ гибельна	51.
ПРЕДАНІЯ Церкви Армянской заимствованы откуда.	231.
ПРЕПОДОВІІ—качество Епископовъ	61.
ПРЕСТОЛЫ, приступивши къ единенію.	274.

ПРОСВЯЩЕННЫХ скудость у Армянъ во времена Нерсеса	160.
РАЗВЕДЕНИИХЪ только канонически—можно вѣнчать снова	87.
РАЗДѢЛЕНІЕ ИСТИНЪ во Христѣ—знали ли Аврости (ср. Христа I, не раздѣляютъ)	147.
РАСПЫНІЙСЯ ЗА ны въ Трисвятымъ, с.м. Трисвятое Родители, какъ должны быть внимательны къ дѣлу воспитанія.	115.
РОДСТВА степени почему должны быть наблюдаемы при бракахъ.	89.
РОЖДЕСТВО и крещеніе Господиае праздновались въ древнія времена во всѣхъ Церквяхъ совмѣстно.	129.
САВЕЛЛІЕВОЙ ереси чуждаются Армяне	177.
СВЯЩЕННИКА названіе и обязанность учить (ср. Евхаристія, обѣдня, браки, крещеніе, одежды).	73.
СВЯЩЕННИКИ младшіе обязаны слушать старшихъ.	82.
— — — старшіе должны безъ властолюбія руководить младшихъ.	79, 81.
СВЯЩЕННИКАМЪ вдовымъ совѣтъ св. Нерсеса .	95.
СВЯЩЕННИКИ во враждѣ однѣ противъ другаго, не должны совершать Божественнаго Таинства.	78.
— — — не должны принимать на себя занятій мірскихъ	93.
— — — ни позволять себѣ увеселеній суетскихъ.	94.
СВЯТОКУПСТВО сильно порицаѣтъ Нерсесъ. 53, 68,	92.
СЕРАФИМСКАЯ иѣснь обращается у Армянъ къ Св. Троицѣ (ср. Трисвятое)	202.
СЕРГІЙ св., чтимый Армянами, кто быъ.	209, 159.
СИМОНІЯ, с.м. Святоокупство.	
СИРІАНІИ также искали соединенія съ Армянами .	169.
СКВЕРНОСЛОВІЕ, какъ недостойно Христіанина .	114.
СЛАВОСЛОВІЕ, с.м. Трисвятое и Серафимская иѣснь.	

- СЛЯЩИМ естество не допускают Армяне. 137, 149, 150, 219.
- СЛОВА вспомоществование (ср. Божество) 125, 179—182.
- участие въ страданияхъ 130, 186, 225.
- СЛОВО явилось праведнымъ древнимъ. 15.
- СКЫШИНИЕ.—Богочеловѣка въ какомъ смыслѣ называютъ Армяне. 126, 179, 218.
- СОВОРЪ Армянскій,—бывшій при Григоріи Кафоликосѣ, братъ св. Нерсеса въ 1114 году. 69.
- СОВОРЪ, въ Армянскомъ Патріаршѣмъ престолѣ съставившійся о соединеніи вѣръ, какъ разсужденія и отвѣтъ Грекамъ 246 в. ел.
- СОВОРЫ, какіе признавались у Армянъ во времена Нерсеса 249.
- СОЗДАНИЕНИЯ, какія мѣры къ нему находились различными св. Нерсесомъ 164.
- — — какія надѣлились къ нему надежды и вступались пречестіемъ 234, 241.
- СОЗДАНИЕНИЯ,—о комъ просили учредить молитвы въ Греціи Нерсесъ 166, 247.
- съ Армянской стороны въ какомъ видѣ принадло 234, 247, 262.
- съ Греческой стороны не успѣло быть признано отчего 274.
- СПАСЕНІЕ наше, какъ совершилось во Христѣ (ср. Искупленіе) 269.
- СТРАМОЛЮБІЕ, какъ качество Епископа 59.
- СТРАСТИ, какія имѣли мѣсто, и какія не могутъ быть допущены во Христѣ. 148, 149.
- СУРОКИМ духовное,—символическое описание его какъ толкуется св. Нерсесъ 18.
- ВЪ СУВОТОК и Воскресные дни Великаго Поста нарушаютъ ли вость Армяне. 104, 144.
- СУРОВОСТЬ въ дѣлѣ исправленія осуждается . 164, 166.

- СМЫСЛ ВОЖДЯ**, — учение о немъ Армянской Церкви, (ср. **ВОПЛОЩЕНИЕ и СЛОВО**) 178.
- ТАИНСТВО ТЪЛА и крови Христовой**; — предуказание Пророковъ на оное 189, 190.
- — — какъ совершено И. Христомъ 191.
- ТЪЛО** подвержено ли было тѣло Христово (ср. **Страсти**) 127
- ТРЕЗВЕННОСТЬ** — качество Епископа 56.
- ТРИСВЯТОЕ** славословіе у Армянъ обращается не къ Троицѣ, а къ лицу Сына. (ср. 141) 202.
- ТРИСВЯТОЕ** пѣніе, почему Армяне поютъ съ присоединеніемъ **распѣтія за насъ** 141.
- ТРОИЦУ СВ.** какъ исповѣдуютъ Армяне. 124, 174, 217, 268.
- ТЪЛО**, врангтое Христомъ, было единосущно нашему (ср. **ЖИЗНЬ, СТРАСТИ, ЖЕДЛЯЩИЕ**). 145, 147.
- ЖИЗНЬ**, какого качества долженъ быть приносимъ въ Евхаристіи, отъ Апостоловъ не опредѣлено. 192.
- — — иреальный почему употребляется у Армянъ въ Литургіи 188—191.
- ХРИСТА ИСУСА** сходство съ человѣческою природою и разность отъ оной 127.
- ХРИСТА И.** не раздѣляютъ Армяне, избѣгая ереси Несторія 131, 146, 179, 219.
- ХРИСТОСЪ И.** былъ совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ человѣкомъ (ср. Тѣло) 15, 224.
- ХРИСТОСЪ И.**, образъ Его страданій. 130 — 132, 186, 187, 225, 256, 257.
- ХРИСТОСЪ И.** почему нарицаются Словомъ и Сыномъ. 14.
- — — какъ возвышенъ за свое смиреніе. 207.
- ЦЕРКОВЬ** почему порабощена была во время Нерсеса Язычниками 167.
- ЧАРОДАЙСТВА** какъ гнусны, и сколько исприличены Христіанамъ. 116.

человечество признаютъ во Христѣ Армяне не-	
поглощеннымъ	149.
— но освобожденнымъ отъ страстей. 127,	269.
человеческаго естества отличие во Христѣ, на	
какомъ основаніи признаютъ наконецъ Армяне.	270.
четыредцатиднѣйшы посты, какъ сохраняется у	
Армянъ	142.
еворіана Монаха и Философа собесѣданія съ	
св. Нерсесомъ	213.
— — двукратное посланство на востокъ по	
дѣлу соединенія Церквей . . 211, 212, 228; 239, 240.	



ПОГРЕШНОСТИ.

Начертанія въ синтаксисѣ

Стр.	85-стр.	1 си.	возвращается	возвращается
-	67	2 си.	съ боязною	съ страшною
-	73	12 св.	гово ворить	говорить
-	83	1 си.	источниковъ	источникомъ
-	93	7 си.	позволенію	позвѣнію
-	122	3 си.	западныхъ	западомъ
-	128	—	40 и 41 она благословеніе и проклятие	отчиистить рожденіе отъ проклятія и превознести дѣ- ство.
-	131	9 и 10	Бого-человѣкомъ;	— Богомъ и человѣ- комъ;
-	— —	12	страдавшій	— страдавшій и не- страдавшій.
-	142	9 св.	иасть	— ясть
-	148	12 св.	пріятію	— пріятию
-	158	4 св.	церковнымъ	— церковнымъ
-	— —	5 св.	съѣдующій	— съѣдующій
-	203	5 си.	оковъ	— ковъ
-	209	1 св.	поѣсть	— поѣсть
-	226	7 си.	въ сей	— всей
-	235	1 и 2 си.	посѣщающій	— посѣщающій
-	236	11 св.	сосединитељъ	— соединитељъ
-	248	3 си.	всѣмъ	— всѣмъ
-	272	4 св.	излишнее дѣланіе	— излишнее

